

ان يكون الراوى ثقة عنده ليس يسمع من يوفيه وسمع منه الاخذ عنه ولا يكون له نال  
ارسال ولا استطاع ولهذا دون شرط ان يخرج احاداً جماعاً لم يخرج  
لهم الشرح لاننا سئل لم يوف شرطه واراد كون الرجل لم يخرج له من استدر عليه  
ولا ينفق اليه لانه لم يلزم العين بل الشبهة ومع ذلك لم يوف شرطه ويوجد في  
مسند الامام احمد من الاسانيد واليون سئل عن الحسن بن الحسن في السنن الصا  
وهي اربعة سئل عن ابي داود والترمذي والنسائي ومن اخرج له وذلك يوجد في مسند  
البرارون بن منيع والمعجم للطبراني وغيره ومسند ابي يعلى والاجراما بن مكن  
العارف بهذا الشأن من الحاشية كبر منته بعد النظر الشديد ويحذر له ان يحكم  
الصحة فانهم وقد كان كما ذكرنا وخطيب البغدادي لسان كتاب الترمذي  
الجامع الصحيح وكان من السكت والخطيب لمولان في كتاب السنن للنسائي  
انه صحيح وان له شرطاً في الرجال اشده من شرط مسلم كل ذلك فيه لسهولة  
والاول عن مسلم لما فيه من الرجال الجرح وحسن الاحاد في الصعوبة وكان  
لحافظ ابو موسى الذي يقول عن مسند الامام احمد انه صحيح وذلك مردود  
فمنه احاد كثيرة ضعيفة وسيأتي في ذلك زيادة اخرى في ترسيدها  
اسمها والحب المخرجة على البخاري ومسلم صحيح وفيها العاقل لم يلزم مصنفوها  
الموافقة في الالفاظ ولذلك حصل تساوت وكذلك السير لكثير للمنفذ وسرج  
السنن للنفوذ وشبههما فلا يستعمل لمول من ذكرنا اخرج البخاري ومسلم  
ان ذلك لفظ موجود في نسخة الله وانما الذي يستعمل ان اصل الحديث فيها  
نسخة الله وربما كان فيها تساوت في المعنى فلا يسجل حديث منها معروفاً الى  
البخاري او مسلم الا ان قولنا اصله او يكون المخرج قال اخرج البخاري ومسلم  
هذا اللفظ بخلاف المحصرة فانها لا يورد الالفاظ وفي الجمع بين الصحيحين للحديث  
ثبات لا وجود لها في الصحيحين والعلماء في البخاري كثيرة وفي مسلم قليلة وما كان  
منها ما يجرم فهو صحيح سواء كان حراماً ام لا **فائدة** لا يقال في ذلك في باب  
قولنا لا يجوز ان يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم في النسخة على ما  
عن ابي هريرة قالون او من حديثه وادخل في احادنا الاسانيد النسخة عن الاعرج عن

ابن هريرة وكذلك رواه مسلم والنسائي وقال ابو مسعود الدمشقي انما  
يعرف هذا عن الاعرج لا ما سئل البخاري حافظ لا يعترض عليه مجرد انما لم يرد ذلك  
وما لم يثبت فيه بخبره او في الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا في المس  
ذلك كما بالصحة وذلك لئلا يوجب في البخاري في مواضع من التراجم دون المتأص  
والموضوع الذي فهم من اسم كتابه وهو الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول  
صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه وبذلك يخص معنى قوله ما ادخل في كتاب الجامع الا  
ما صح وبولس كما في انما يراجع أهل العلم ان رجالاً لو حلف ان جميع ما في البخاري  
ما روى عنه صلى الله عليه وسلم قد صح عنه ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
قاله لم يثبت وكذلك قول احمد بن محمد بن الامام المصنف من انما في جميع ما  
جمعه بالصحة الا هذا من الامام بن وساهل المحققين في البخاري وروى عن  
ابن عباس وجره ومحمد بن حشيش عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يثبت عنه وقال  
معه عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم الله اخوان لسيدي منه فهدى السير  
سوطه ولذلك لم يورده احمد بن محمد بن في جمعه **فائدة** لا يقال في ذلك انما الصغ  
وبذلك كبر من خرجها في موضع اخر صحيح وفي موضع وروى مع ان بعضه يكون صحيحاً  
لا ما يتول لا يلزم من قولنا انه لا يكون صحيحاً بالصحة ان يكون صحيحاً بالادلة له لانه  
على الصحة بخبر هذا اللفظ وقد يكون صحيحاً بالثبت والصحة اي في الصحيحين او في احدهما  
او في غيرهما على شرطهما او على شرط واحد منهما او على شرط واحد منهما والاول  
اعلاها وهو المعبر عنه كبراً صحيح منقح عليه والمراد انما في الامام بن المذنب  
لا الامم وملتقى الامم لذلك بالقول ولو فيما انزله احد هما سوى سير معروف  
يلزم منه اتفاق الامم على ذلك فصحة مطوعها وقيل مطبوعة لان الاصل مطبوع  
والسير كتاب العمل والطريق الصحيح الاول لوجود اجماع الامم للصحة من الخطأ  
في اجماع الناس عن طريق **فائدة** **وزيادة** قول النووي وحالف في ذلك المحققون  
والا ليرى عند عدم التواتر بويده انه يسل عن الشيخ ابي محمد بن عبد السلام انه عام  
لهذا القول على ان الصلاح وقال ان المعبر له برون ان الامم اذا عملت بحديث  
انفي ذلك المنطق لصحته وهو من ذهب ردي وما قاله ابن عبد السلام والنووي



ومن سماعه ممنوع فتنه مثل بعض الخطاط المتأخرين رحمهم الله تعالى عن جماعة من  
السامعية كالاسناسين ابى اسحق وابى حامد والياضى ابى الطيب وشمس  
الشيخ ابى اسحق السمرارى والشيخ من الحنفية والشافعية عبد الوهاب بن المالك  
وجماعة من الحنابلة كالى على وابى الخطاب ومن جامد ومن الراعون واكثر  
اهل الحلام من الاسعريه وغيرهم منهم ابن نوح وابى اهل الحديث فاطمة ومذهب  
السلف عامه انهم يطعنون بالحديث الذى لم يلقه الامه بالقبول وفي صفه  
الصوف لا يظهرون النسي وذكروا الصحيحين اجمعين السلفون على ما اخرج فيها  
او ما كان على شرطها وما سقى من الاسماء في الصحيح ذكر الحاشية لشمس غيره  
في باب الصحيح من الحديث بقسم الى عشرة اقسام خمسة مستنقذها وخمسه محملها  
والاول احاديث الثوري ومسلم وهو الدرجة العليا الاولى من الصحيح الذي يروى عن  
الصحابي المشهور راويان من الثوري يبيع الثاني كذلك الى احد السماس  
والا حادث المرويه بهذا السطح يبلغ عن الالف الثاني من الصحيح المسوق عليه  
الحديث الصحيح مثل العدول الصابطين ليس عن الصحابي فيه الا راوي واحد  
الثالث الذي ليس عن الثاني فيه الا راوي واحد الرابع الذي يروى عن  
التي يروى بها الثقات العدول من جهة التثنية من الثقات وليس لها طرق مخزونه في الحديث  
اكتسبت احاديث جماعة من الائمة عن اهل البيت والرواية عن اهل البيت  
عن اهل البيت الا عنهم واثبت الحنفية المحملين فيها والشافعية عن جماعة اهل  
الكوفة والديلم اذ لم يرد سماعه صحيح عن جماعة من الثوريين واكثر الذي يروى  
بعض من الثقات عن امامهم وسنده يرويه عنه جماعة من الثقات في رسالونه وروايه  
محدث صحيح السماع صحيح الكتاب معروف السماع طاهر العدله غير انه لا يعرف  
ما حدث به ولا يحيط به وهذا صحيح عبد الله اهل الحديث ولا يحصى به ابو حنيفة ولا ملا  
وروايه للمتدعة واهل الاقوال في الصدوق في الرواية مقبولة عبد الله المير  
اسم **النوع الثاني الحسن** قال الخطابي هو ما يعرف مخزونه واسناده  
رجال له وعليه مدار اكثر الحديث وهو الذي يقبله اكثر العلماء او يستعمله عامة  
المعقبين **فائدة** معرفة الصحيح يخرج المدلس قبل سانه والمسطح لا يقال انهم الثقات

عند

عند قوله رجاله والصحاح والصحيث كذلك وان كان اخر الحلام من جملة الثقات  
منع ان يكون الحسن كذلك لا ما تقول اخر الحلام من جملة الثقات والبريد والبريد  
عليه مدار اكثر الحديث بالنسبة الى الاخبار والآثار وتعداد الطرق وان عاين  
ذلك لا يبلغ رتبة الصحيح المستنقذ عليه اسهت وعن البرمدي انه يريد بالحسن ان يكون  
في اسناده من سهرم بالكذب ولا يكون حاشا ساد او يروى نحوه من غير وجه وعن بعض  
الماخرين ما فيه ضعف فربما محمل هو الحسن والصلح للعمل به وكل هذا يستنبه  
ويستخرج من اجزاء ان يكون في الاسناد مستورا لم يحسن اهل سنته غير مختلف  
ولا كبر الخطا في روايته ولا ينهم بعد الدابة فيها ولا يستند الى مفسر اخر  
واعينه سابع او ساهدي وعليه ينزل كلام البرمدي الثاني ان يسهر روايته  
بالصدق ولم يصلوا في الخط رتبة رجال الصحيح وليس ثم حرج ولا سذود  
ولا علة وعليه ستر كلام الخطا في كل ذكر نوعا ويرك اخر لسبب ظهور  
او ذلول **فائدة** ونزاده نوع الحسن لما توسط بين الصحيح والضعف  
عند الناظر كان ساسا صحيح في نفس الحافظ فبعض عبارته عنه ما قيل في  
الاستحسان فلذلك صنعت لغيره وكان قال ما نسبت الى الخطابي والبرمدي  
واحد من جهة انه يقول الخطابي ما عرف مخزونه لهول الثوري يروى نحوه من غير وجه  
وقول الخطابي استمر رجاله يعني لسلامة من وصية الكذب لهول  
البرمدي لا يكون في اسناده من سهرم بالكذب لا ما تقول اسهت رجال احسن من قول  
البرمدي ولا يكون في اسناده من سهرم بالكذب لشمس المستور ولما ساهت به على  
المفسرين السامعين وبعض الماخرين مما سبق بسنه ان يكون ان يكون في  
ذلك ذلك في باب الموضوعات وما نسب الى البرمدي لا يفهم من اصطلاحه في حاشية  
لهوله في كبر من الاحاديث لهذا حديث حسن عرفت لا يعرفه الا من هذا الوجه  
على اللطافة دون اعيان الساهدي المفق وبطلان الحسن على الغرض الضامد قال الغني  
كانوا اكثرهون اذ لا اجمعوا ان يخرج الرجل احسن ما عنده قال السمعاني عني  
ما احسن الغريب وربما بطلان الحسن على الذكر قبل لسعته لا ياتي لا يروى  
عن عبد الملك بن سليمان وهو حسن الحديث قال من حسنه فربما اساهي



والحسن متناصرا عن الصحيح باعتبار اشتراط ثبوت عدالة رواة الصحيح وصططهم  
 وايضا هم ولا يستبعد ذلك على اصل الشافعي لقصه لقول المرسل الذي اسند  
 نحوه وارسل من وجه اخر وقد ذهب بعض اصحابه الى قول رواية المستور وان  
 لم يعمل بها فيه **زياده** وقد ايفى المستور بعقد النكاح مع اعصاره لعدالة في  
 ساهديه وهو بوجوه ما سبق اسهت والطرق وان تعددت لا تفند الحسن  
 بمجرد تعدد ما حدث الاذنان من الراس بل ان كان الصنف من قبل الحفظ مع  
 وجود الصدق زال ذلك الساهد وان كان من قبل الراس فانه زول بمحذ ذلك  
 باسم وان كان الصنف من جهة سنة وداوود كذب لم يحرم بالعدد ونحو ذلك  
**قايده** لانما لم يحرم ان روى من وجه صحيح لان الحكم فيما اذا روى بطريق  
 كل منها مثل الاخرى في ذلك الصنف والمثل بحدث الاذنان من الراس يعني في تعدد  
 طرقه التي لو انفردت كل واحدة منها كانت صعيقة وقد قال السهتي عن طريق المدح  
 روى حدث الاذنان من الراس باسناد ضعيف اجمودها حيث سهر عن امامه  
 وهو مغلل ويدخل تحت كلام السهتي رواه حديث ابي هريرة وابي موسى والنس  
 وابن عمر وعمر بن عباس وعائشه وسليمان بن يسابجعي وزاد من منده في هام المسند  
 عثمان بن عفان وسيرة من حديث وعبد عمرو واسما لثقال برود على السهتي من اصلاح  
 انه صحيح من رواية زيد التي خرجها من ناحية عن سويد بن سعيد وهو من حرج له مسلم  
 عن يحيى بن زكريا بن زياد وهو مصنف عليه عن سعيده عن حبيب بن زيد وقد وثقه  
 جماعة عن عياض بن مسلم وهو مصنف عليه عن عبد الله بن زياد وذلك صحيح من حبان  
 لانا نأول وقع للمثل بطرق متعددة لم يجمع شي منها واسما حديث بن عباس الذي  
 من الراس بعد رواه الدارقطني مع حديث من الطرق السابقة وقال لها صعيقة  
 ولم يروه من حديث عبد الله بن زيد بن جابر ابن المظان حديث ابن عباس الذي فيه  
 الاذنان من الراس ما صحيح او حسن اسهت واذا كان راوى الحديث مستورا فاساو  
 بالصدق وما صرح به جذا الحناظ المفسر وروى حديثه من غير وجه ارنثي من  
 الحسن الى الصحيح لحديث محمد بن عمرو بن علقمة عن علي بن ساه عن ابي هريرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لو كان ان الشق على امتي لارهم بالسؤال عند كل صلاة لمحمد بن عمرو

عبد الله بن م

مشهور

مشهور بالصدق وليس من المتفنين فاذا روى من وجه اخر زال ما حنف من جهة  
 الخط والحق بالصحيح كما حكاه اليرمدي وقات اليرمدي اصل ما صرح به الحسن  
 وهو الذي يوجهه ويوجه في كلام مساعده حاكم والبخاري وغيرهما **قايده**  
 لانما لم يعمد من سنة لم يدر في اكثر من حسن الا حادثة وفي مواضع  
 كثيرة يجمع من الحسن والصحة والبرهان والبرهان الطوسي شيخ ابو حاتم الرازي جمع في باب  
 الاحكام من الحسن والصحة والبرهان اثر كل حديث وكان في عصر اليرمدي كان  
 يقول لم يشهد ذلك كاشتهاره عن اليرمدي والسخة مختلفة فسنغى الى اعنا  
 به لك وصططه وقد نبه الدارقطني في سننه على كثير من الحسن من مظان سنن  
 ابو داود فمتد جاعنه انه قال ذكر في هذه الصحيح وما نسبته وما ربه  
 وجاعنه ما معناه انه يزد في كل باب اصح ما عنده وفي ك ما كان فيه وفي  
 سنة سنة وما لم يزد فيه سنا فهو صالح وبعضها اصح من بعض **زياده**  
 وجاعنه وما سئل عنه فهو حسن الا ان الرواية لسنن ابو داود مختلفة بوجه  
 في بعضها كلام وحديث لسنن الاخرى وللأجرى عنه اسأله ليعمل قوله وما سئل  
 عنه اى في السنن ويحتل مطلقا والاول اقرب اسهت مما لم يعرف حاله وسكت  
 عنه ابو داود يجوز حسنا عنده ولا يلزم ان يجوز حسنا عنده ولا يصدر جاعنه  
 ما سئل فيما سئل بعد حكى ابن منته انه سمع محمدا الباقري بمصر يقول كان  
 من ذهب النساء ان يخرج عن لم يجمع على تركه قال بن مودة وذلك ابو داود  
 بل يخرج الاساد الصنف اذا لم يحضر غيره لانه اموى عنده من الراي **قايده** لقول  
 من هذا ما ذكره الماوردي من اجماع الشافعي بالاسا اذا لم يوجد له سواء وقد نقلت  
 المنذر عن احمد بن حنبل انه كان يحج لعمرو بن سعيد عن ابيه عن حماد بن عمار  
 عن وسامي لذلك من هذا الصاح في موضع اسهت وما صار اليه للفقوى في الصاح  
 من ان الصحيح ما كان في الصحيح او في احدهما والحسن ما في سنن ابو داود واليرمدي  
 واسما لهما اصطلاح لا يعرف لغيره وليس في ذلك بالحسن عند اهل الحديث  
 لا سيما ان هذه الكتب على حسن وعمر حسن **قايده** لانما لا اصطلاحا  
 لا مساجد فيها فذلك البقوى اردت بالصحيح ما خرج في كتاب السنن والحسن



اورده ابوداود وابوعسى وغيرهما وما كان فيها من غريب او ضعيف انشئت  
اليه واعرضت عن ذكرها كان منكرا او موضوعا وقد ثبت على الصحيح  
واحسن والغريب وغيرهما لا نأخذ به الا عندنا قول شيوخنا من غير اخر وهو انه  
احادث صحيح ليست في الصحيحين وباصطلاحنا يخرج ذلك لرئيسه الحسن ولم يزل  
بذلك احد غيره اثبت واللسان غير ملحقه في الاحتجاج والردون الى ما يورد  
فيها مطلقا بالكتب الخمسة الصحيحين وسنن ابي داود واللسان وجاب التبري  
وما جرى مجراها حسنة الطالبي وعبد الله بن موسى واحمد بن حنبل واسحق  
بن راهويه وعبد بن حمد والدارمي واليحيى بن الموصلي واحسن بن سفيان  
والبرار واسباها لان عاداتهم ان يخرجوا في مسند كل صحابي ما رويوه  
من غير تعيين بالاحتجاج ولهذا ما خرت رتبنا عن الكتب الخمسة وما التي بها  
الكتب المصنفة على الاقوال وان كانت للسان المذكورة كلاله مصنفها  
**قاعدة** المسند يجوز ان يستألفها والاولى ان لا يستألف وقد صفت على  
ذلك مصنفنا سمته ذكر الاسانيد في لفظ المسند فليست بآفة فائدة  
المهانة وعبد الدارمي في المسندات التي صفت على مسانيد الصحابة دون  
الاقوال فيه نظر فالموجود للدارمي مصنف على الاقوال والطهارة وعندها  
وقد جاعل اسحق بن راهويه انه قال خرجت عن كل صحابي ما روي عنه  
ذكره ابو زرعة الرازي ومسنده الترمذي في مسنده الحلام على الحديث وجاعل  
احمد بن حنبل انه قال هذا الكتاب جمعه واسمته من اكثر من سبع مائة  
وحسن النافعا احسن المسانيد فيه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فارجعوا اليه فان كان فيه والفسخ قال ابو موسى المدني ولم يخرج  
احد الا عن بيت عنده صدقة وداشته دون من طعن في اماسه يدل على ذلك قول  
عبد الله انه سالت ابي عن عبد العزيز بن ابيان فقال لم اخرج عنه في المسند  
قال ابو موسى ومن الدلائل على ان ما اوردعه مسنده اخطا فنه اسادا وشا  
ولم يورد فيه الا ما صح عنه صرحه على احداث رجال يرك الرواية عنهم  
وروي عنهم في غير المسند واما مسند الدارمي فيد اطلق عليه جماعة من الخطا

اسم الصحيح اثبت وهو له هذا حديث صحيح الاسناد او حسن الاسناد دون  
الحكم على الحديث بالصحة او بالحسن لانه قد يقال هذا حديث صحيح الاسناد ولا  
يصح لكونه شاذ او معطلا والمصنف المعتمد اذا انصرف على انه صحيح الاسناد  
ولم يزد علة ولا فدا فالظاهر منه الحكم بانه صحيح في نفسه لان الاصل عدم الشك  
وفي قول البرمدي هذا حديث حسن صحيح اسكك لان الحسن باصره عن الصحيح  
ما سبق وجوابه ان ذلك يرجع الى الاسناد فاذا كان هناك اسنادا واحدا صحيح  
والآخر حسن اسهام ان شال حسن النسبة الى سند صحيح النسبة الى اخذ  
على انه لا يستنكر ان يكون بعض من قال ذلك اراد بالحسن معناه لغو وهو ما  
يحمل اليه النفس لا باباه القلب ولم يرد المصطلح **قاعدة** لا شال ما ذكر اوله  
مرويه قول البرمدي في بعض الاحداث لهذا حديث حسن صحيح لا يعرف الا من هذا  
الوحيد لا ما يقول اراد البرمدي بذلك ان اراد احدا وانه لان المنسند به  
وبدل لهذا انه يقول في بعض الاحداث غريب من هذا الوجه لسبب من حديث  
فلان فهو له في حديث حاله اخذ عن ابن سيرين عن ابن الهرة مرفوعا من اسار الى اخيه  
محمديه هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه لسبب من حديث حاله واما  
ما ذكره اخرا فنه نظر لقول البرمدي ذلك في احداث مرويه في صفة جهنم  
واحد ودوال مصاص من نحو ذلك فاما احداث الموصوع فيها برسمات ولا يحل الخلاء  
احسن عليها والاصال عنه ان شاله ولودان في الاقوال المذكورة فان حسنا  
باعتبار ما فيه من الوعد والذم لا سالب البالد بعد واما الموصوع فلا يرد  
لان الحلام مما جمع فيه من المصنف والحسن وهو غير داخل واجاب الشيخ ابو  
الفتح الميسري ان تصور احسن عن الصحيح انما يحى اذا انصرف على الحسن فاما اذا  
جمع بينهما فلا تصور حسنة وسان ذلك ان لكونه صانته ليعني قول رواه  
وبلاد الصنات معاوته بالسفط والخط والاشان ملاك ودونها الصدق  
وعدم الهمة بالحد بوجود الدرر الدليل لصدق ملاك لاسامه وجود ما هو على  
منه كالخط والاشان ولذلك اذا وصفت الدرر العليا لم يات ذلك وجودا لها  
مع الصدق فيح ان لعل حسن باعباد الصفة الدنيا صحيح باعتبار الصفة العليا



ولزم على هذا ان يكون كل صحيح حسنا ولنزومه وبوبه ورود قول المتقدمين  
هذه احسن حسن في الاحاديث الصحيحة اسي كلام الشري وصل الجمع بين  
الحسن والصحة رتبة متوسطة بين الحسن المجرد والصحيح المجرد فاعلاها ما يحض فيه  
وصفة الصحة واذا ما يحض فيه وصف الحسن واوسطها ما جمع بينهما  
نظرا سهيا ومن اهل الحديث نزول نوع الحسن يجعله مندرجا في الصحيح  
لانه مخج به وهو الظاهر من كلام الحاكم في تصريفاته واوما اليه في سمته  
هاب الترمذي الجامع الصحيح والاطال الخطيب عليه اسم الصحيح وعلى قاص النساكي  
وذكر السلي التلميذ خمسة وقال استثنى على صحتها على المشرق والمغرب  
وهذا فيه لسان اهل لان فيها ما صرحوا فيه صعبا او منكر او ابوداود صرح  
بالصحة كتابه الى صحيح وغيره ما تقدم عنه والتزم في كتابه الصحيح والحسن  
وعندها ومن سمي الحسن صحيحا لا ينكر انه دون الصحيح الذي تقدم بانه والا خلا  
حسنه في العبارة دون المعنى **فائدة** لا سال الذي ذكره السلي في شرح مفيد  
السنة الخطابي ما لفته وكتاب ابو داود احمد الخمسة التي اتى اهل الكل  
والعقد من الفقهاء وحاطوا بحديث الاعلام التيها على قولها واحكم الصحة اصولها  
هذا لا اراد عليه ولا مخالف كلام غيره لا يتول قولها على قولها واحكم الصحة اصولها  
اما ان يريد مجموع ما فيها او البعض لا يصح ارادة المجموع لما تقدم ولا البعض لان  
التجاري وصليا لسان ذلك بل لفظها الامة بالقبول كما تقدم انتهت  
**النوع الثالث الضعيف** هو الذي لم يجمع فيه صنات الصحيح ولا الحسن  
والخطيب ان جبان في قسمه فبلغ به لسعة واربعين شيئا وهذا صا بة لجميعها  
وطريق البعد النظر الى مقتضى صفة هي مع اخرى يرمي مع صفين الى ان يستولي  
بم تعود وتعتن نزولها صنف غير المعينة او لا يجعله شيئا ثم مع صفة اخرى غير  
المندوبها الى من جميع الصنات وهو القسم الارذل والصا مشروط الصنات  
صاعف بها القسم الستة السات ومن جملة القسم الموضوع والمناو  
والساد والمعلق والمضطرب والمرسل والمسطح والمفضل وانواع سالي  
ان ساء الله تعالى **فائدة** ما لا ليعدد ان قول المسطح قسم المسطح الساذ

قسم اخر المسطح الساذ المرسل قسم اخر المسطح الساذ المرسل المضطرب قسم رابع  
يرد ذلك الى اخر الصنات بم يعود وقول الساذ قسم خامس الساذ المرسل قسم  
سادس الساذ المرسل المضطرب قسم سابع وهكذا الى انواع كثيرة انتهت  
**النوع الرابع المستند** ذكر الخطيب ان المستند عند الحديث  
هو الذي اتصل اسناده من راويه الى منتهاه واكثر ما يستعمل ذلك فيما حا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ما جاعل للحاجة وغيرهم **فائدة** زيادة مثال  
الذي ذكره الخطيب في الحكاية هو قوله ووصفه للحديث بانه مستند يريدون  
ان اسناده متصل من راويه ومن من اسناده الا ان اكثر اسما هذه  
العبارة مما اسند عن النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ولم يذكر اليه الا بالسب  
اليه تخرج من عموم قوله ومن من اسناده وذلك واضح وفي ادب الرواة  
للخلفه اسندت للحديث اسناده وعروته وعزته اعزوه واعزبه اذ ارعته والاصل  
في احرف راجع الى السنة وهو الذي يثبتون معنى اسناد الحديث اتصاله في الرواة  
اتصالا زمنة الذي بعضها بعض انتهى ذلك وذكر ابن عبد البر ان السند ما  
رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة مصلا كان او مقطعا وحلي بن عبد الرحمن  
توم ان السنة لا تتبع الا على ما اتصل برؤوسا الى النبي صلى الله عليه وسلم ووطع به  
الحاكم بهذه لانه اقوال مختلفة **النوع الخامس المتصل** ونقال له الموصول ايضا  
ومطلعه تتبع على المرفوع والموقوف وهو الذي اتصل اسناده الى منتهاه **فائدة**  
تخرج بذلك المرسل والمسطح والمفضل والمعلق ونحوها **اسم**  
**النوع السادس المرفوع** وهو ما اصنف الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة  
دون الوقوف المضاف الى الصحابي ويدخل في المرفوع المصل والمسطح والمرسل ونحوها  
وعلى هذا يجمع السند على ما تقدم عن ابن عبد البر وسبق معه على التوليد الاخرين  
وقال الخطيب المرفوع ما اخبر فيه الصحابي عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله لان او فعلا  
وتخرج بذلك مرسل التابع عن النبي صلى الله عليه وسلم **فائدة** تخرج بذلك ما لم يذكر فيه الصحابي  
مرسلا كان او غيره **اسم** ومن جعل من اهل الحديث المرفوع في معاملة المرسل فانه عن  
المرفوع المصل **النوع السابع الموقوف** ومطلعه هو ما روى عن الصحابة



خاصة بولا كان او فعلا لم ان اتصل اساده كان موقفا موصولا والا فهو  
غير موصول واذا قلنا في غير الصحاح في مقال وفيه فلان على عطا ونحوه وسماه بعض  
العقبا اثر افعال القوراني الفقهاء بقولون اخبرنا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
والاخر ما روى عن الصحابة رضي الله عنهم وذكر ان الصلاح لها هذا النوع اليك  
المطوع ثم ذكر بعض ثبات بعضها السبب وهي اذا قال الصحابي ما شاء كذا او ما  
يقول كذا او لم يصنع الا في قول النبي صلى الله عليه وسلم فهو من الموقوف وان اضافه  
والنبي قطع به كذا كرم وغيره من اهل الحديث وغيرهم انه من المرفوع وسال  
البرقاني الاسماء على ذلك فذكر كونه مرفوعا والمعتمد الاول فان ظاهر  
ذلك لشعره بطلان النبي صلى الله عليه وسلم عليه وبغيره عليه والمقرر احد  
وجوه التسنن المرفوعة فاما كون مرفوعا بالقول واخرى بالفعل واخرى بالقرآن  
بعد الاطلاع ومن هذا القبيل قول الصحابي ما لا تزي بأسا كذا او رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كذا او كان سال كذا على غيره صلى الله عليه وسلم او كانوا يقولون  
كذا على حاشية صلى الله عليه وسلم وذلك وشبهه مرفوع مخرج في كتب السان ودور  
الكاظم حيث المعبر من سبعة قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروا  
ما لا خلاف فيه قال كذا كذا ان هذا هو من اهل الصناعة مستند العتيق  
لذلك النبي صلى الله عليه وسلم فيه وليس مستند بل هو موقوف وذكر الخطيب  
مخوذ ذلك في جامعه وذلك مرفوع لا ينبغي ان يجعل في ما صلى الله عليه وسلم  
والكاظم معبر بان ذلك مرفوع واول دلائله انه ليس مستند المطالب بوقوف لفظ  
وانما جعل مرفوعا من حيث المعنى **باب** ما ذكر عن الخطيب انه ذكر في جامعه نحو ما ذكر  
الكاظم لم اقبل عليه في جامع الخطيب فليست بمرحوم في جامع الخطيب حديث الفرع  
لا طاف من حديث ان لم يسمع من موقوفه است وروى الصحابي امره كذا  
او يبين عن كذا مرفوع عند اكثر اهل العلم وحال ذلك في كثير منهم الاسماء على  
والاول هو الصحيح لا يصراف ذلك طاهر الى النبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول  
الصحابي من السنة كذا الاصح انه مرفوع ونحوه قول البرقاني ان لا يسنع الا اذا  
ويؤثر الا فامه ولا يستلزم في مخوذ ذلك ان يقول في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

زاد

**زاده** واما مثل قوله لا يسوا علنا سنة سنا كما روى عن عمرو بن العاص  
في عهد ام الولد وهو في سن بل داود ومولاه اصت السنة كما سنا في صحته  
الدار فطني في سنته عن غيره من عامر عن عمر في الصحيح على الحسن وان كان فيه  
علة نبيه علمها بالدار فطني في علمه ومولاه سنة الى الناس ما في حديث من عباس في  
مسحة كج فمده الى الماط في حلم قوله من السنة وبعضها ارب من بعض والى كمال  
سنة الى الناس ولم يها لا يسوا علنا سنة سنا ويلي ذلك اصت السنة  
حديثا من لال حديث عامر سنة كما يوصف بعضا للصوم واما حديث عامر في صيام يوم  
التبلي وحديثا في لهريرة في كارج من المسجد بعد الاذان وسنة كل منهما الى انه  
عصا الى الفاسم فالأمر به انه ليس مرفوع يجوز احواله الاثم على ما ظهر من القول بعد  
استدلال ما قبل ان يفسر الصحابي حديث مرفوع في ذلك في تفسيره على سبب  
نزول امة بخبره الصحابي او بخوذ ذلك واما غير ذلك معدود في الموقوفات  
ومن الماط الى دفع ان قال عند ذكر الصحابي برفع الحديث او بلغ به او غيره  
او رواه وذلك عند اهل العلم في حله المرفوع صحا وكذا اذا قال الراوي عن  
الناسي برفع الحديث او بلغ به مرفوع كذا مرفوع **النوع الثاني المنقطع**  
وهو غير المنقطع وينال في جمعه مطاع ومما طبع **باب** عبد المصطفى  
عن ابي حمزة اساتة النبي الاحياء والخوفون والبرقي يجوزون اسناطها احيا وواحا  
ان ما لك وقد بسطها في ذكر الاسانيد في لفظها لسانها است واما ما جا  
عن النابغين موقوف عليهم من احوالهم او افعالهم قال الخطيب من حديث المنقطع  
والماطع هي الموقوفات على النابغين وقد وقع التعديل المنقطع عن المصطفى  
في كلام السافعي والطبراني **باب** الخطيب جامعه واما الماطع وهي الموقوفات  
على النابغين فيلزم كتبها والنظر فيها للخبر من احوالهم ولا يشهد عن هذا به  
وذكر حديثا من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جا  
عن الله وهو برضه وما جا عنى هو حرمه ليرضه وما جا عن الصحابي به سنة وما جا عن  
ابا عنهم بهواش وما جا عنهم بهويدة است **النوع التاسع الرسل**  
صورية المنقطع عليها حديث النابغ الكبر الذي جالس جماعة من الصحابة بعد الله روى



ان الحادير سعيد بن المسيب وامثاله اذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**قائمة** لا سال عبد الله بن عدي هذا ذكر جماعة في جملة الصحابة منهم ابن عبد الله  
ونحنان ومن منة لاننا ناول الذي ذكره ابن عبد البر انه ولد علي بن عبد الله بن عبد الله  
عليه وسلم ولم يذكر له سماعا عن النبي صلى الله عليه وسلم واما قال روى عن عمر وعمر  
وقد ذكر لكاح في المصاحف في طينات الباعين من ولد في من النبي صلى الله عليه وسلم  
ولم يسمع منه قال الميثاق صحيح على تلك الطريقة وسألتني ما فيها ولم يرد في يعرف المرسل  
تقوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله بل لو ذكر في  
النبي صلى الله عليه وسلم كان مرسلان ثبت والمشهور في النسب من جميع الباعين  
وهو ان الشهور ما حواه ابن عبد البر عن بعضهم انه لا تعد ارسال صغار الباعين  
كالزهرى واني حازم وبني سعيد الا انك روى مرسلان مستطعا لوجههم لم يلقوا من  
الصحابة الا الواحد والاسن واكثر روايتهم عن الباعين وهذا المذهب فرغ  
لمذهب من لا يسمى المنطع قبل الوصول الى الباعين مرسلان **قائمة** وحدت بخط لمذهب المصاحف  
سامع هذا الكتاب منه وهو عبد العلي بن عبد الحميد بن علي الحارم الانصاري قوله  
لغني الشيخ الواحد والاسن كالمثال في ذلك والافا لزهري قد قيل انه ما ي عسره  
من الصحابة وسمع منهم اسما وسهل بن سعيد والاسن بن زيد ومحمد بن ابي اسحق  
ابا حنيفة وغيرهم ومع ذلك اكثر روايتهم عن الباعين ودخلت في قول لمذهب الشيخ وغيرهم  
ان لم يثبت عسره ان عمر فانه رآه وروى عنه بانه احدث وابو الطفيل عامر بن  
والله وعبد الرحمن بن ابراهيم وعبد الله بن علي بن شعير وسعد بن عبد الله بن ابي  
اسامة بن سهل وعبد الله بن عامر بن سعد وذكرها اول ظهور عبد العلي في المال  
ومما يزيد عليه منسعود بن الحكم وعبد الله بن الزبير والحسن والحسين وامر عبد الله  
الدوستة وابورهم ومروان بن الحكم وثمام بن العباس بن عبد المطلب وسنة روى رجل  
من بني له صحبه وقد ذكره عبد العلي ايضا وحكي عن ابن محبوبه اذكر الزهرى عسره  
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وذكر عن الجاهلية اذكر عبد الرحمن بن ابي  
ولعله اراد ان الزهرى وفي بعض ما ذكره بطرفان انما رآه ان ارد به العناري فانهم  
ولم يسمع الزهرى منه وانما روى عن رجل عنه وفي رواية عن رجل عنه وذلك في الطريق

الحمد وان ارد اخذ بابا من أسيد فذلك محمل في صحبه والذي ذكره العناري في اخره  
انه لا صحبه له ولم يلقه علي رواية الزهرى عنه وان ارد به الأرجح ولا يعرف  
للزهرى عنه روايه فليست بحال البقية ومروان لا يصح له سماع من النبي صلى الله  
عليه وسلم وفي المذخور من ولد علي بن عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعرف  
له سماع ولا يثبت ذلك في السبع التاسع واللبس معرفة الصحابة ولعل مراد من المصاحف  
انه لم يسمع له صحبه مع رواية كثرة وحسنه فسميه والحق في المرسل بل على ذلك  
وعلى تلك الطريقة نراد كثير من الباعين ابوا دريس الخولاني واما ابو حازم الاسدي  
سلطان بن عدي فانه روى عن جماعة من الصحابة ذكر عبد العلي وعمر انه سمع  
من ابي هريرة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسن بن علي وحسنه فاعيد  
لمذهب الشيخ حسن في ابي حازم دون الزهرى على ما فهم وما تقدم من ان هذا المذهب  
فرغ لمذهب من لا يسمى المنطع قبل الوصول الى الباعين مرسلان فلهذا المذهب  
اصل يسرع عليه انه لا يسمى المنطع قبل الوصول الى الباعين مرسلان استهت  
واذا انقطع الاسناد قبل الباعين لم يسمى مرسلان فاطع به كما حكم وعنه لخصيص  
المرسلان الباعين من ان يسمي المنطع قبل الباعين واحد يسمي وان كان لا يسمي  
انما والعرف في الفقه واصوله ان كل ذلك مرسل والله ذهب ابو بكر الخطيب  
وطع به وقال ان الدراسة في المرسل لما رواه الباعين من النبي صلى الله عليه وسلم  
اسما رواه الباعين عن النبي صلى الله عليه وسلم فسمونه المعضل **قائمة**  
قوله من كاح وغيره من الاصول المرسل قول عبد العلي قال صلى الله عليه وسلم  
لا نعم صورة سوط رجل قبل الباعين ولا سقوط مع الباعين اذا ذكر الصحابي في طريقه لك  
وقت في سنة ذلك الى المرفوع في اصول الفقه استهت واذا قيل في الاسناد ولان  
عن رجل او عن شيخ او نحو ذلك فالذي ذكره كاح في معرفة علوم الحديث انه لا يسمى مرسل  
بل مستطعا وهو في بعض المصنفات المعبرة في اصول الفقه بعد من انواع المرسل  
**قائمة** لا سال الذي ذكره كاح في ما اذا قال عن شيخ او نحو ذلك انه مستطع بشرط ان  
لا يسمى ذلك الشيخ من طريق اخر وان سمي لم يكن مستطعا وهذا غير ما ذكره عن كاح اذا  
لا يلزم من سمته مستطعا ان لا يكون مرسلان لاننا نقول قد صرح كاح في اول كلامه



في ذلك وهو في النوع التاسع ان المسطح غير المرسل فاذا اسماه مسطحاً اسنى ان يكون  
 مرسلأما قوله واما اذا اسى المحول من طريق اخر فيجمع الطرحان لاسى مسطحاً  
 وما سببه لبعض المصنفات في اصول الفقه موجود في كلام اهل الحديث في مراسيل  
 ابو داود كثر من ذلك انتهى وحسب المرسل انه لا يخرج به الا ان يخرج بمحنة من وجه  
 اخر ولهذا اخبر السافني بمرسلات سعيد بن السبب لو خودها مسددة من وجه اخر ولا  
 مختص ذلك عنه ما رساله ان السبب ومن كره هذا للاعتناء على السند خاصة  
 لخوايه اما سبب السند صحة المرسل فمحملة به مع ارساله بالصحة **فائدة** وزاد  
 لا يقال لا معنى لتوحيه الا ان يصح مخرجه بمحنة من وجه اخر لان التحجج بالسند منتظ وانما  
 فان السافني لم يخرج بمرسل سعيد كذا كان وانما انى على مراسيله حتى قيل له انه  
 فسلم عن سعيد مسطحاً ولم يعاوه عن غيره قال لا يخط لسعيد مسطحاً  
 الا وحده ما يدل على يسدده ولا ما اثر عن احد غيره عنه الا عن لغة معروف في كان  
 بمثل حاله فلما مسطحه لا نأقول هذا سؤال موجود وهو وخوايه في هذه اصول الفقه  
 وقد سبق جوابه ومول ما سئل عن السافني في مراسيل سعيد هو معنى ما سبق  
 ولا معارضة على ان الماوردى في الحكاوى في باب بيع النحر المحوان قال ان السافني قد  
 احلف قوله في مراسيل سعيد كان في الحديث يحكيها ما زادها لانه لا يرسل حديثاً  
 الا يوجد مسنداً اوله لا يروى الا ما سعه من جماعة او عضده قول الصحابة او  
 راه مسترأ عند الحاقه او وافقه فعل اهل العصر ولانه لا يروى الا عن اهل  
 الصحابة وانما فان مراسله سيرة كانت ما حودة عن ابي هريرة لما سئلها  
 الوصلة والظهار فصار ارساله كسنان عنه ومذهب السافني في الحديث  
 ان مرسل سعيد وعنه لسرجه وانما قال مرسل سعيد عنه ما حسن هذه الامور  
 التي وصفنا اسسنا ما رساله بر اعتمد اعلى ما فارق الدليل في مرسل حسيه  
 ما فارق حجه وما ذل الماوردى عن الحديث فيه بطريق الام وهو من الحديث الحديثه على المسأله  
 في الرهن الصغير ساق ما سبق من الجواب في ذلك زاده وهو قيل له كيف قيل عن  
 ان المسبب مسطحاً ولم يعاوه عن غيره فلما لا يخط ان من المسبب روى مسطحاً  
 الا وحده ما يدل على يسدده ولا اثره عن احد غيره عنه الا لغة معروف في

ان عثاله فلما مسطحه ورأينا غيره سنى المحول وليس من رغب عن الرواية  
 عنه ورسائل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن بعض من لم يرضى عنه الصحابة المسبب  
 الذي لا يوجد له سنى يسدده ففرضنا سهم لا يراق احادهم ولم يحاسب احادهم  
 فلما في ذلك بالذلة السنة على ما وصفنا من صحة روايته وهذا الكلام من السافني  
 يؤيد ما سبق واطلق في يوم من الايام عن السافني انه يخرج بالمرسل اذا السند او ارساله  
 من طريق اخر او عضده فها هو قول صحابي او عمل صحابي او قول او كون قول اهل البيت  
 او يستخرج من غير ذلك او عمل اهل العصر زاد الماوردى ان المرسل يخرج به اذا لم يؤيد  
 ذلة سواء وما سئل من الخطا في منه لتصل ذلك الامام السافني في الرسالة  
 وهو قول مراسيل دار الما ليعن الشوط السابى دون صغارهم من ذكره وفيه  
 زيادات حسنة وذلك في واخر باب خبر الواحد حيث ذكر انه قال له قال في هذا اليوم  
 بالحديث المسطح حجة على من علمه ولعل بحلف المسطح او هو وغيره سواء قال  
 السافني فقلت له المسطح محلف فمن سأل هذا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فحدث حديثاً مسطحاً عن النبي صلى الله عليه وسلم اعبر عليه ما يورثها ان ينظر  
 الى ما رسل من الحديث وان شريكه فيه الاحتياط الما يورث فاسندوه الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمثل ما روى كانت هذه ذلة على صحة من قبل عنه وحفظه  
 وان انزاد ما رساله حديث لم يسره عنه من يسند سعيد بن علفه ان ينظر هل يوافق  
 مرسل عنه ممن قبل العلم عنه من غير حاله الذين قبل عنهم وان وجد ذلك كانت ذلة  
 لموى له مرسله وهي اصعب من الاولى وان لم يوجد ذلك نظر الى ما روى عن بعض اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم قوله له بول فقه وان وجد يوافق ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 كانت في هذه ذلة على انه لم يخذ مرسله الا عن اصل صحيح قال السافني ولذا كان وجد عولم  
 من اهل العلم يفتون بمثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم بمر يفتي عليه بان يكون  
 اذا سنى من روى عنه لم يسر محمول ولا مرغوباً عن الرواية عنه فليست ذلة على صحة  
 فيما روى عنه قال السافني ويكون اذا شريك احاد من الاحتياط في حديث لم يحالنه  
 فان حاله وجد حديثه لا تنقص كانت في هذه ذلة على صحة مخرج حديثه وشي حاله  
 ما وصفنا اخر حديثه حتى لا يسع احاد منهم قول مرسله واذا وجدت الدلائل للصحة



بما وصفت احسنا ان نعمل رسالة ولا نستطيع ان نعلم ان لا نجتر ببيت به سوتها  
 بالمرسل وذلك ان معنى السطع مضمحل ان يكون حمل عن عمن عن الرواية عنه  
 اذا سمى وان بعض المنطعات وان وافقه مرسل مثله فقد يحمل ان يكون مخزما  
 واحدا من حيث لو سمى لم يعمل وان قول بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال  
 ترأيد او وافقه لم يدع على صحة مخرجه الحديث دلالة قوية اذا نظر فيها ويمكن ان يكون  
 انما علق به حين سمع قول بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعمل به هذا  
 فمنها من بعض الفقهاء قال السافني رحمه الله تعالى فاما من بعد دار الناعين  
 الذين كثرت مساهدتهم لبعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعلم منهم واحدا  
 يعمل رسالة لا يورثها الا بعد موتهم من دون عنه والاخر انهم يورثونهم  
 الدلائل فيما ارسلوا بصفت مخرجه والآخر في الاحالة في الاخبار واذا اشرت الاحالة  
 في الاخبار كان امكن للتوهم وصفت من يعمل عنه بم قال السافني بعد ذلك  
 سلام ونظر في العلم بحسنه وقلة عقله استوحش من مرسل ذلك من دون دار الناعين  
 بدلائل ظاهرة فيها قال له المالكي لم يورث من دار الناعين السيد من الدرس ساهدا  
 اصحابه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ساهد بعضهم دون بعض قال  
 السافني رحمه الله فقلت لبعدها حالة من لم يساهدا لهما قال فلم يعمل المرسل  
 منهم ومن كل ثقة دونهم فقلت لا وصفت و مراد السافني بالذين ساهدوا واصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ساهدوا وكثرت منهم ولا بد من ساهدوا واصحاب  
 دون بعض اي ساهدوا اوليا فاسم في اوجارم يحيى سعيد بل والرهري ايضا  
 واذا علمت ما سدم في كلام السافني ظهر للاصو من قال في اعراضاته ورغم النووي  
 ان المرسل اذ لم يخرج مخرجه محتمة من وجه اخر مستندا او مرسل او رسالة اخر غير رجال  
 الاول كان محتما وبسبب ذلك صحة المرسل وانما صححان لو عارضها صحيح من طرف  
 رجحانها عليه اذ العذر لجمع بم تعريض ان الوجه الاخر المرسل غير مقبول  
 ضم الى غير مقبول ووجه ظهور لصوره لسنه الى زعم النووي وهو نص الاما  
 السافني في سنن والاعراض عليه قد سبق بطر وحواله اسبي ذلك وسهوط الا  
 بالمرسل والحكم بصحته هو الذهب الذي اسفر عليه حماد بن كسار وفي مقدمه

باب مسلم المرسل فواصل قولنا و قول اهل العلم بالخبر ليس بحجة وقد حكي عن عبد الله  
 ذلك عن جماعة من اصحاب الحديث والاحتجاج به مذهب مالك والشافعية والحنابلة  
 في طائفة **زيادة** وهو رواية عن الامام احمد بن حنبل وذكره من حرر الطبري ان  
 الناعين اجمعوا ما سمرهم على قول المرسل اسبغت ولا بعد في انواع المرسل وغيره  
 ما سمى في اصول الفقه مرسل الصحابي مثل ما روى ابن عباس وغيره من احداث  
 الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسموه منه لان ذلك في حكم اللغو  
 المستل لان روايتهم عن الصحابة والصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورثون  
**قوله** حتى يعضم الاحتجاج على قول مرسل الصحابة وبما خلاف ما ذكره  
 بعض المصنفين من ان السناد الذي لا يثبت في بعض المصنفين من جهة الخلاف لا يحال  
 بل هو من ذلك عن بعض الناعين والخطبة كوصف في الصحابة الذين رويوا عن الناعين  
 بلغ عددهم نحو ثمان وعشرين صحابيا والمراد ان رواية الصحابي انما هي عن صحابي مثله  
 وما وقع في كلام السنن من سمة ما روى الناعين عن رجل من الصحابة مرسل لا يورثه  
 انه لا يخرجه به بل ذلك اصطلاح في السمة خاصة اسبغت وسعاف في المرسل مسلمة  
 منه جرة في نوع الغرض وذكرها في المرسل السبب وهي ان الحديث اذا رواه بعض الصحابة  
 مرسل او بعضهم مضافا له حاجة الاول في رواه اسرائيل بن يونس وغيره عن ابي يحيى  
 عن ابي روه عن ابي موسى الاسدي عن النبي صلى الله عليه وسلم مستندا مضافا ورواه  
 سليمان التوري وسعفه عن ابي يحيى عن ابي روه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل  
 قال الخطيب ان اهل الحديث يرون الحكم للمرسل وعن بعضهم الحكم للاسناد وعن بعضهم  
 للاسناد ولا يمدح في عدالة من اسند اذا كان المرسل احفظ وقيل يمدح في مسنده  
 واهلية ومنهم من قال الحكم ان اسنده اذا كان عدلا صابغا وان حاله غيره  
 واحادان او جماعة وصحح الخطيب وهو الصحيح في الفقه واصوله وسبيل الحارثي عن حديث  
 لا حاجة الاول في حمل من وصله وقال الزيادة من القيد مقبولة قال الحارثي مع ان سنده  
 وسفير لرسالة وما حيلان لها من الخط والاثان لدرجته العاليه  
**النوع العاشر النقط** في الفرق سنة وبين المرسل من اهل الحديث وغيرهم  
 احدها ما سبق في المرسل عن كماله من كمال المرسل الثاني والمنطع ما سطره راي

هذا هو المرسل في العلم بالخبر ليس بحجة وقد حكي عن عبد الله ذلك عن جماعة من اصحاب الحديث والاحتجاج به مذهب مالك والشافعية والحنابلة في طائفة زيادة وهو رواية عن الامام احمد بن حنبل وذكره من حرر الطبري ان الناعين اجمعوا ما سمرهم على قول المرسل اسبغت ولا بعد في انواع المرسل وغيره ما سمى في اصول الفقه مرسل الصحابي مثل ما روى ابن عباس وغيره من احداث الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يسموه منه لان ذلك في حكم اللغو المستل لان روايتهم عن الصحابة والصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورثون



قبل الوصول الى الثاني ومن السطع ما ذكر بعض واثنه بلطيف صبيح شيخ ورجل وحق  
 صال الاول ما رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن زيد بن ثعلبة  
 عن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وليتوها اما كن ثلثيها من  
 احدها اذا اقله احدها وجه صورته صورة المتصل وهو منقطع في موضعين عند الرات  
 لم يسمع من الثوري واما سفيان الثوري عن ابي اسحق عن زيد بن ثعلبة  
 من ابي اسحق انما سمعت من سفيان عن ابي اسحق وصالح الثاني ما رواه ابو العباس عبد الله  
 بن السهر عن جعفر عن سفيان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعاء في الصلاة  
 اللهم اني اسألك السات في الامر **قاعدة** لا مثال فيه نظري في موضعين احدهما  
 ان الحاشية قد ذكر السات في المذهبين فلو كان ذلك ادعاء لاذل الناس لانا نتول لم  
 يوجد في الحاشية دعوى ذلك وما زال المصنفون لغز فوف من كلام من يفتهم  
 هم مرة يسبونهم ومرة يسكنون الثاني في السات في الصلاة في جليل في الحاشية عن رجل  
 واذ ذل في الترمذي والنسائي وحواله اني قد وجدت على نسخة من عاوم الحديث للحاكم  
 اصل مسبوقة وفيها عن جعفر السند ثم في الحاشية عليه وهذا المثال من ان السطع ما  
 سبط منه رجل او اكثر بل الصحابي ولو كان الثاني وهذا خلاف ما القصد ما  
 مثل عن الذهب الاول است الذهب الثاني ما ذكره ابن عبد البر وهو احصا  
 المرسل بالبايعين والسطع شامل له ولغيره وهو دلالات متصل اسناده سواء اذن يعر  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم او الى غيره **قاعدة** فالسطع على هذا اعم من المرسل بل مرسل  
 مستطع ولا علس وكلام السات في الساتين سطع على هذا است الذهب الثالث  
 ان السطع مثل المرسل وكل منهما يعتبر به عما لا يتصل اساده وهو اقرب وصار السطحا  
 من الذهب وغيره وهو الذي ذكره الخطيب هاشم الا ان المراد بوصف ما لا رسال  
 ما رواه البايع عن النبي صلى الله عليه وسلم والدرما بوصف ما لا سطا ما رواه من دون البايع  
 من الصحابة مثال ما لا عن ابن عمر وسيد الذهب الرابع حكم الخطيب عن بعض أهل  
 ان السطع ما روى عن البايع او من دونه موقوف عليه قوله او فعلا وهذا غريب **قاعدة**  
 لا يفسر ذلك بما سبق في المنطوق الموقوف على البايع من انه بعد لفظه عن السطع غير الوصول  
 فان الكلام في إطلاق السطع على ما يطلق عليه المنطوق بما ذكره او من دون البايع وهذا

اساده

هو

هو الغريب است النوع **لماذا في عشر العسل** هو لقب لنوع خاص من السطع  
 وهو ما سطر من اساده اسان فالمراد من مفضل منقطع ولا علس ومنهم من سطر  
 والمحدثون يقولون اعطاه فهو مفضل شيخ الصاد وذلك مسك كل من حيد اللغز  
 يوجد من هؤلاء امر مفضل اي مسعاني ولا النيات في ذلك الى مفضل كسر الصاد وان  
 بان مثل مفضل في المعنى **قاعدة** ان كان وجه المسك كل من حيد اللغز ان البايع  
 في ذلك لا يفسر الا ممنوع مني الصحاح للجوهري واعطاني لان اي اعطاني امره وهذا اعطاه  
 الامر اي اسنه واسعاني وان كان وجه الاشكال ان الرأعي اما اني في التاصر  
 فاعطى الامر ومنه امر مفضل كسر الصاد ممنوع مني سبي من كلام الجوهري  
 اعطاني لان وهذا راعي في المعنى ولعل المراد ان المعنى انما اسعاه نحو اعطاني لان  
 اي اعطاني امره واذا علمت اعطاني الحديث اي اعطاني امره است انت مفضل شيخ الصاد  
 وهو مفضل كرها وهو خلاف المصطلح فلذلك كان مسك لا يوجد من هؤلاء  
 امر مفضل اي مسعاني وليا لان يتول له منع ما سدم ان يتول اعطاه كسر واعطاه  
 ولانا اذا صيرت امره مفضلا منع بذلك حيث مفضل شيخ الصاد لا مثال قوله ولا است  
 في ذلك الى مفضل كسر الصاد فانه يسر الى ان كسر صاد مفضل للسعر عريا وهي لفظه  
 موجوده في الموعب والمحام لاننا نقول لا يسر ما ذكرنا في ذلك بل الى انه لا يوجد منه  
 مفضل شيخ الصاد فلفظ وذلك بقدرانه كسر عري واما لم يوجد منه مفضل شيخ الصاد  
 لان مفضلا كرها من راعي فاصير في اظام السيل هو مظلم واللام في راعي متعدي  
 وعسل يدل عليه لان تعليا معنى مفضل انما يستعمل في المعنى وقد كسر عسل  
 مسعاني فسر انه من راعي متعدي وذلك لمتنفي مفضل شيخ الصاد وهو النقص  
 ولا مثال لعل عضلا من راعي التاصر لانا يتول فعلا معنى مفضل يدل على المعنى فلا  
 يكون من راعي فاصير وشي ان لفظ مسعاني شيخ اللام معنى اسعاه عنده كسر  
 وكلمة في الحسن ان يكون من اعطاه اذا صيرت امره مفضلا است وصالح  
 العسل ما يتول منه بايع البايع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ما رواه  
 من دون بايع البايع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم او عن ابي بكر او عمر او غيره بلا  
 وسائط وذكر ابو نصر السجستاني ان نحو قول مالك لبي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم







عن فلان ومن عرفناه وليس مرة فهذا انما لنا عورته في روايته وليس تلك العورة كبر  
في دعواه حديثه ولا الصحة في الصدق تقبل منه ما قبلنا من اهل الصحة في الحديث  
فعلنا لا تقبل من غير ليس حديثا حتى يعول فيه حديثا وسعد وهذا الكلام من الامام السائي  
رضي الله عنه يدل على ان مذهبه في الحديث هو ما في القامع لا الراية من الحديث في  
الخطب اهل العلم الحديث يحفون على ان قول المحدث حديثا فلان عن فلان صحيح معول به  
اذا كان نسخة الذي ذكره يعرف انه قد ادرى الذي حدث عنه ولفظه وسع منه  
ولم يكن هذا الحديث من غير ليس ولا سيما في السباط للعالم وما ذكره الخطيب بنطين  
مذهب السائي ونحو الذي والبرام البخاري وقال في احكام الاحاديث المعينة  
وليس فيها ليس مصلة باجماع اهل النقل على يورع روايتها عن انواع الحديث ليس وهذا  
ليس فيه تعرض للقائمة المعاصرة اشي ذلك وكثير في التاخير المتضمن للحديث استقرا  
عن في الاحازة ومع ذلك فلا يخرج عن كونه مصلة واخلفوا في قول الراوي ان فلانا  
قال في اهل الحديث عن فلان في احوال الرواية عن فلان في الحديث وعن اهل الحديث  
وحكي عن عبد البر السني عن جمهور اهل العلم وحكي عن البردعي ان حرفا من نحو  
على السطاع حتى ينزل السبع في ذلك الخبر عينه من طريق اخر قال ان عبد البر  
وعنه لا معنى لهذا الاحكام على السني في قول الصحابي قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم او سمعته او عهده او انه قال وما جاء عن البردعي دعه الله انما  
يعمرون من سبه حيث ذكر في مسنده ما رواه ابو الزبير عن زكريا الحنفية عن عمار  
قال استأثرت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فسلمت عليه فرد عليته السلام  
لجعله مسندا موصولا وذكر رواية ليس من سبه له ان عمار بن رباح عن ابن  
الحنيفة ان عمارا قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فجعل يردد في رجليه عمارا  
ولم ينزل عن عمار ومثل الخطبة لهذه المسألة بحديث ما في عن زكريا عن عمار قال رسول الله  
الحديث قال طاهر الرواية الاولى ان من مسند عمر والناسه بوجه ان يكون مسند  
ان عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس هذا المثال مما لا يحسن فيه لان الاعماد في الرواية  
على اللغات والادراك على مذهب الجمهور وذلك في حديثنا عن عمر مشتمل لان ان عمر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن امه فيج ان يكون من مسنده وان يكون من

مسند امية فانه صحة المثال لا يحسن لصدده نظيره وجه اخر وذلك ان مصنف  
ان يكون من مسند عمر بن الخطاب في السند بلطه ان ولده لم يدخل عمار  
في السند في رواية ان يجعله من شعبة مرسلا بخلاف عن عمار والراوي لها واحد وهو  
ان الحنفية اسهت وما بعد من كلام من عبد البر من نعم الحكم بالتحليل لباي  
لنظ كان اطلق المصدر في الحديث انه لو لم يكن سمعه لكان نزل الواسطة لسانا  
والطاهر السلامة منه ومثله ذلك قال فلان قد اصل ان يتولى ما قال  
ان عمر ولد فلان لعنه ذكر او فعل او حدث او كان يتولى ونحوه مما يجوز  
على الاتصال ولا يظهر اسناده هذا بعد المتق من في مسند التاخير  
ما ذكره عن مشايخهم قال من ذكره فلان قال فلان وعنه ذلك لا يفي سريعه  
منه فانه والطاهر كجمل على الاتصال مطلقا ما لم يظهر خلافه فالتقدم  
اسهت وقول كجيدك صاحب اجمع من الصحيح وغيره من الغارة في احاديث  
من صحيح البخاري وقطع اسنادها ذلك البخاري لعليها وذلك استعماله الدار وطيني  
من في الامتنان ذلك لصعقها بل صورتها صورة مستطع وليس حله حله لما عرف  
من سبط البخاري ولا يملكه الى رد من حزم الطاهر ما اخبر به البخاري من حديث  
ابي عمار وابي مالك الاسعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكوني في استي  
امام لسكان الحبر والحبر والمعارف احث بان البخاري اوردوه فاما انه قال  
هست من عمار وبساقه اسناده لا عفا دان جرمانية مسطع من البخاري وهست  
وجعله حوا من الاحاج به على تحريم المعارف واخطا من حزم في ذلك الحديث الصحيح  
معروف الاتصال بشرط الصحيح والبخاري يفعل مثل ذلك لكون الحديث معروفا من جهة  
التفات عن الشخص الذي علقه عنه وقد فعل ذلك لانه ذلك الحديث في موضع اخر من  
مسندا موصولا وقد فعله لغير ذلك من المسند فانه لا يقال ليس مسند فلا يكون  
صححا ولا دخلا في قول البخاري السند الصحيح لانا نأول اذا كان المسند حروفا  
من جهة النفاة فاسم كان صححا على سبط البخاري اسهت واما اذا ذكر البخاري  
لعليها في معرض الاستسها لا بطريق الاتصال لم يجر محالوما الصحة لان السواهد  
يحمل فيها ليس من سبط الصحيح معلنا ان او موصولا ويسعمل للعلي في ما حذف







من أشدهم ذمًا له فخر الإمام السافعي عنه أنه قال الله ليس أخا له وجماعته  
أه قال لأن أرتاح إلى من أن أدلس وكان هذا ما بلغه في السفر عنه  
**قاسده** وقد جازع سبعة الدلس الحشر أشد من الريا ولا أن أسقط من الساجدة  
إلى من أن أدلس وهذا الذي قاله سبعة طاهر فإن الله الدلس لها ضرر كبير  
في الدين وهي أضرب كل الريا وقد جازعها على أن كل درهم  
ربا أشد من الريا على وجوه مرويّة وقد سطرنا القول فيها في باب ما جاز في الغليظ  
في كل الريا من الباب الذي سميناه منار المهدى على جامع الترمذي فليست منه  
قال الخطيب فإن قيل يجب أن لا يقتلوا قول الدلس حشرنا فلان لأن ذلك  
يستعمل في السماع وغيره بمال آخر على قصد المناوئة والإحارة والمخاطبة  
وأجابه بأن هذا لا يلزم لأن هذه اللفظة طاهرها السماع ولا يحمل على غير ذلك  
مجاز ولا يحمل على الظاهر والى ما ذكره الخطيب حسن وما ورد في حديث الرجل الذي  
هو آخر من يعلو الدجال أنه يقول له انت الدجال الذي أخبرنا وفي رواية حرسنا  
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخالف ما تقدم لأن الكلام حيث كان  
السماع مكرنا وحسنه لعزل الحمل على المجاز بالمرئى بحقول أو طمخنا إلى سمعنا  
الله يقول لنسألوا الله حتى يوفقوا مما يحبون الحشر والمراد سمعنا كلام الله ويحذرك  
وحوايه هو أن ذلك الرجل يقال أنه كحضرنا مثل عن أبي إسحق السعدي فإن صح  
اللفظة على ما أسست ولصيرته ليس القسم الأول يجوز جاعته بعض الحديث والفقهاء  
ولا يقبل روايته وإن بين السماع والصحیح قبول ما رواه بلفظين في الاتصال بسبعة  
وحشاوا خيرا وأساها وفي الصحيحين من ذلك أحداث عن قيادة والأعشى والسفهاء  
وهما دونه وغيرهم لأن الدلس ليس كذا إنما هو أياها وفي كلام السافعي أن من  
دلس مرة بعد في قول روايته بأن السماع لا يعدم وأما ما رواه الدلس بلفظ  
محتمل في حكمه حكم ما لم يسم منه لو أسطر من مرسل ونحوه وأما القسم الثاني فإنه  
أخف وفنه يصح الروى عنه ويوعر لطريق معرفته على من يطلب الوقوف على حاله  
ويحمل على ذلك كون نسخه الذي غير اسمه عن رفقته أو ما خرا الوفاة شاركه  
في السماع منه جماعة دونه أو كونه أصغر شأن من الراوى عنه أو كونه الرواية عنه

ولا يجب ذكره على من يخط واحد وتشرح هذا جماعة منهم الخطيب البغدادي  
وقد أكثر منه **قاسده** بوعر الطريق قد يكون لانتجان الأدبهان في استخراج الحديث  
وأخبار الجيظ وقد يكون لغرض ذلك محصل المسئلة أسئلة النوع الثالث عشر **الشارح**  
روى يونس بن عيسى عن علي بن السافعي عن الشاذان روى الثقة مالا روى غيره إنما  
الساذان روى الثقة حديثا مخالفا لما روى الناس ونحو هذا جهاه أبو علي عن السافعي  
وجامعة من الحجاز قال النبي عليه السلام إن الشاذ ما ليس له إلا أسناد واحد لشدة  
سبح واحد لفة كان أو غير لفة فما كان عن غير لفة فمتزول وما كان عن لفة  
سوف فيه ولا يخفى به وذكرنا أن الساذ ما الفردية لفة لا مباح وأنه  
معار للمعلل للوقوف على علته بخلاف الساذ وما حمل عليه السافعي الساذ وهو  
ساذ غير مقبول وما تقدم عن غيره مشكوك بأسه ربه لا يدل الحافظ الصافي  
لحديثنا إلى أعمال الساذ فانه حشر فرد لفة ربه عمر رضي الله عنه لم يفرد عن  
عمر علفمة من وقاصم عن علفمة محمزا ربه هم عن علفمة سجد على ما هو الصحيح عنه  
الاهل الحشر **قاسده** جواب الإشكال أن الأفراد هنا لم يحصل منه السند و  
المقصود كصول السهرة لفة ذلك فلا بد وعلى من قال الشاذ ما ليس له إلا أسناد  
واحد وأما على طريقة الحاشي فالمراد بالأفراد ما خالف السواها والفقهاء  
وهذا غير موجود في حديثنا إلى أعمال الساذ فانه لم يفرد عمر رضي الله عنه  
بذلك بعد رواه عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة حشره منهم أبو سعيد  
الحذري ذكره الدارقطني وذكر من مدة في المسحج انه رواه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم على كماله وسعد بن كماله وقاصم بن مسعود وعن عمرو بن عثمان بن  
ومعاوية وأبو هريرة وعنده من الصامت وعبد بن عبد وهرا بن سويد وعقبة بن  
عامر وأبو ذر العناري وحار وعبد بن النضر وعقبة بن مسلم وذرا حادهم  
فنه لا نقول لم يصح ذلك عن واحد من المذكورين أما حديث أبي سعيد فرواه عبد الحميد  
اليعقبي وهو وثق عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الحذري عن النبي  
صلى الله عليه وسلم إلى أعمال الساذ فانه قد وهه الحافظ فنه وأخرجه أبو علي الموصلي  
في كتاب الإسناد وقال في موضع آخر وهو غير محمول عن زيد بن أسلم بوجه وهو



وهو ما اخطأ منه الثقة عن الثقة ورواه الدارقطني في احادث ملوك التي ليست في الوفا  
ولفظه انما الاعمال بالسنن والاحكام بالسنن والاحكام بالسنن والاحكام بالسنن  
ولا تعلم حجة به عن عبد المجيد عن نوح بن حبيب واراهم بن محمد العنق واما الصحابة  
الذين ذكرهم من بعده فلم يذكر اسما منه حتى ينظر فيها فلا بد شي منها ولا تحفظ  
لهما سند الا ما كان من حديث انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عبيد الله  
عن ابيان عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله بركة الا  
بعمل ولا يقبل بركة ولا عملا الا بنسبه ولا يقبل بركة ولا عملا الا بامانة السنة اخرج  
الحافظ ابو القاسم علي بن ابي حمزة في المجلس الاول من اصابه وقال في هذا حديث حسن  
ولفظة السلام فيه معروف فظهر انه لم يسمع عن احد الا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
فهو من اقراد عمر على الصحيح ولا يقال انما ابو علي وكما ذكرنا في الفقه دون الحديث  
فلا نسب كل كلامهما حديث انما الاعمال بالسنن والاحكام بالسنن والاحكام بالسنن  
الصابط فالحفظ والتصحيح زيادة على الثقة لا نقول اطلاقا الثقة ومن جملة ما  
مدخل عنه ما اذا كان الثقة حاطا ولا يقال ان اراد العدل الصابط الحافظ  
امير المؤمنين عمر بن الخطاب فلامه بعد من التصواب لان مثل هذا لا يوصفه عمر  
وان اراد بغيره من السنن بغير مسلم لان علمته وجماعهم يعمل احاديثا حاطا  
لا نقول نعم اراد العدل الحافظ الصراط جميع رجال السنن وما المانع من اطلاق  
ذلك على عمر رضي الله عنه عموما وخصوصا وقد قال الله تعالى وكذا جعلناكم  
امة وسطا قال الفقيهون خيارا وعدة وقال تعالى ان كل نفس امارتها حافظ  
فوصف الملائكة بالحفظ ولست سمعني ما نقول لهذا المعروض في قولنا الاصول والامور  
في مسألة الصحابة لهم عدول ولعن السهاض لمجد الى عراض من خصله الامراض  
واما علمه ومحمد فوصفنا بالحفظ ليس على طريق الاصطلاح احادث لان الاممية  
تلقوا احاديثهم فيقول وذلك دليل على الضبط المصفي للحفظ وقد ترك المعروض ان  
لم يفرده عن علمته من وقاص بعد رواه عن عمر بن الخطاب واما حجة جابر بن عبد الله بن ابي  
وعبد الله بن عامر بن سعة وعبد الله بن عمر بن الخطاب واما حجة جابر بن عبد الله بن ابي  
وواصل بن عمر وعطاء بن يسار وياسر بن سبي وسعيد بن المسيب واصل بن مسعود

محمد بن ابراهيم عن علفمة فقد رواه عنه ما في مولى بن عمر وارا المسيب لما ذكره  
في السنج مع ذكره من المسيب في جملة من روى عن عمر بن رواحة من المسيب عن عبد  
صبيحة ورواه عن علفمة من صلة ولم يفرده عن سبيحة ورواه ذلك عن محمد بن ابراهيم  
وقد رواه عن محمد بن ابراهيم محمد بن محمد بن علفمة وداود بن ابي العرات ومحمد بن اسحق بن ساروخ  
بن ابراهيم وعبد ربه بن سعيد هذا كله من كلام بن هبة في السنج ومحمد بن ابراهيم  
اسما منه ذلك كان الحديث فرذا اليه السنة الى الصحة والله اعلم واشهر حديث  
انما الاعمال بالسنن عن يحيى بن سعيد حتى يقال انه بلغه رواية مسنده ورواه  
كثيرا منهم ان هبة في السنج يوصل عدده الى نحو من ثمان مائة واربعين مائة  
واوضح من ذلك في اسنن كمالهم للموصل والحديث عبد الله بن مسعود عن ابي عمر  
ان النبي صلى الله عليه وسلم يروي عن سبع الولا وهبته فانه يفرده من دينار وحديث  
مالك عن الزهري عن انس بن مالك النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه الفضة  
يفرده ما لا ينزل عن الزهري وكل هذه مخرجة في الصحيحين مع انه ليس لها الا اسناد  
واحد يفرده بغيره وفي غريب الصحيح اشباه لذلك غير قليلة وقد قال مسلم للزهري  
يحوي سبعين حقا يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ساند حاد ولا سائر في احاد  
وهذا سنان ما اطلقه الحافظ في كتابه كبحاج الى الفصل **باب** لا يقال حديث  
عبد الله بن جابر لم يفرده بغيره فقد رواه عن ابن عمر في كتابنا الرواية وهو والله  
قال الترمذي وقد روى يحيى بن سليم هذا الحديث عن عبد الله بن عمر عن ابن عمر  
وهو وهم وهم فيه يحيى بن سليم فقد روى عبد الوهاب البغدادي وعبد الله بن مسعود  
وعمر واحد عن عبد الله بن عبد الله بن جابر وهذا صحيح من حديث يحيى بن سليم وهذا الحديث  
قاله الترمذي لعضده قول مسلم الناس كلهم في هذا الحديث عما على عبد الله بن  
وقد اختلفت روايته عن عبد الله بن جابر بن سبعة عشر مائة في منار المسند في نسخة  
وفي العلل لان ابن جابر سأل ابي عن حديث رواه سعيد بن يحيى اليماني عن ابي  
عبد الله عن ابن عمر وعبد الله بن جابر عن ابن عمر قال يحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن سبع الولا وهبته قال اي واحد عن عبد الله بن جابر هذا الحديث ولحقه كذا  
قال في المعجم الاوسط للطبراني في باب الف حاد ما احمد بن يحيى في ابي عن ابي عن سنان







منها بوا وساهدا فالنابع اسامه بن زيد روى عن عطاء بن ريسان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا تزعتم حلهما فذخروه فاسمعتم به والساهد حدث  
عبد الرحمن بن وعلة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما اهاب دين فظهر  
**النوع السادس عشر زيادة الثقة** ولهذا فنر لطيف يستحسن العناية به وقد كان  
ابو بكر النيسابوري وابو نعيم ابراهيم بن ابي الوليد القيسي مذكورين معرفة زائدة  
الفاظ العقيدة فابدية لسر المراد معرفة زادات الالفاظ العقيدة ما زاده الفقه  
فذلك مذكور في المراجع بل المراد الزادات التي يظهر منها الاحكام والعقيدة لزيادة ورثها  
في السهم ومن المسلمين حدث زكاة الفطر اشهدت وحكي لخطيب عن كهور من الفقهاء  
والمحدثين قبول الزيادة من الثقة المفردة سواء رواتها قاصرة وزائدة اخرى او لم يرو  
الزيادة او قيل يرد ومطلبا وقيل يرد في الحالة الاولى لعدم جوازها عن المحدثين  
في ان الحكم للرسل اذا وصل من طريق اخر مع ان وصله زيادة من الثقة **فائدة** قد تقدم  
ان الخطيب يحكي ان كبر السند وقد يعرف بينهما على طريقة المحدثين بان السناد  
علة في السند والزيادة في المخرج كذلك وساقى ما دل له ولا يعترض ان الذي  
ذره الخطيب في ذلك الحزم بان الزيادة مقولة بقوله تقدمت او اخرت وليس ذلك جازية عن  
الاكثر لاننا نقول وليس لنا بيان ان نقول لا رتبة فيما اذا روى او لا زائدة انما الرتبة  
فيما اذا روى ما زاده لاننا نقول دل منها في الرتبة فاستويا است وبقسم ما  
سهر ديه الثقة بلاء اسمها احدها ما خالفنا في رواية سائر الرواة فهدا مردود  
فاسبق في الساذ الماني ان لا يحال النار واه غيره لحدث لفرد بحملة لقه فمقول  
قال الخطيب اجماعا وقد سبق مثاله في الساذ الثالث ما تنفع من هذين لزيادة  
لفظه في حديث لم يزد كرها سائر رواه بخور وانه ملك عن افع عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل حر او عبد ذراواي  
من المسلمين قال الترمذي لفرد ما لك زيادة من المسلمين وروى عبد الله بن عمر  
وابو يونس وعندهما عن افع عن ابن عمر لحدث بدون هذه الزيادة واخذها غير واحد من  
السلفي واحدا **فائدة** زاده المشهور في رواية عبد الله وابو يونس ما تقدم ذكره وروى  
الحاكم في مستدر كره رواه وصحها عن عبد الله بن عمر في اخرجها من طريقين عن

سعيد

سعيد بن عبد الرحمن بن يحيى عن عبد الله بن عمر عن افع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه  
فرض زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر او عبد ذراواي  
من المسلمين واخرج الدارقطني في سننه رواية من جهة النوري عن عبد الله بن عمر  
عن ابن عمر وفيها عن كل مسلم قال وكذا لك رواية سعيد بن عبد الرحمن بن يحيى  
عن عبد الله بن عمر وقال قال ابن عمر في اخرجها لعدة ذلك ما حدث كسره  
واما رواية التوبة فالمعروف فيها ما تقدم لرجاء الزيادة انما من رواية ابو  
السختاني خرجها ابن جرير في صحيحه وجاءت رواية الزيادة المذكورة من طريق ابو  
نور موسى الفريسي ذكرها السهقي وجاءت من غير رواية المذكورين عن افع النواوي  
في البحار من حديث اساعيل بن جعفر عن عمر بن افع عن ابن عمر وفي مسلم من حديث  
ابن ابي ذر عن النخعي عن عثمان بن افع ورواها النخعي عن ابن عمر وفي صحيح  
ولفظه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال زكاة الفطر فرض  
على كل مسلم حر وعبد ذكر وانثى من المسلمين صاع من تمر او صاع من شعير قال  
هذا حديث صحيح على شرطهما ولا يخرجاه وجاءت الزيادة من حديث العلي بن اساعيل عن افع  
وحديثه في ابن حبان ومن حديث يونس بن يزيد ذكرها الطحاوي في السكك ومن حديث  
ابن ابي ليلى عن افع وهو في سنن الدارقطني من حديث النوري عن عبد الله بن ابي ليلى عن افع  
وفيه على كل مسلم وجاءت من رواية عبد الله بن عمر عن افع وهو في الدارقطني وقد  
نبه عليها ابو داود وعلي رواية سعيد بن يحيى عن عبد الله بن عمر قال لوليس هو عن عبد الله  
للسنة من المسلمين ونبيه الدارقطني على اكثر ما تقدم جملة ثم فصل في كسر  
منه لرواه قال رواه سعيد بن يحيى عن عبد الرحمن بن يحيى عن عبد الله بن عمر وقال فيه من  
المسلمين وذلك رواه مالك بن انس والنخعي عن عمر بن عمر بن افع والعلين اساعيل  
وعبد الله بن عمر وكسره بن فرقد ويونس بن يزيد وروى عن ابن سوادة عن ابو  
عن افع ذلك وفي سنن السهقي ذكرها من حديث يحيى بن سعيد وموسى بن عيسى عن افع  
وبذلك يروى قول ابن عمر ان ما كانا نفرد بها وان غير ما كانا نفرد بها الطهور من افع  
ما كانا على الزيادة مع كثرة ما كانا نفرد بها وقد جمع الدارقطني لرواه في سننه فيكون  
المستطرد ولم يصح ما انفرد به قال يروى مالك عن افع عن ابن عمر بخبره ابو



وراد فيه من المسلمين وروى غير واحد عن يافع ولم يذكر انه من المسلمين ومن امثلة  
المصنف الثالث حيث جعلت لنا الارض مسجداً وجعلت ترابها لنا طهوراً وهذه الرواية  
وهي ترتيبها بعدد ما اورد في سائر الروايات وجعلت لنا  
الارض مسجداً وطهوراً **فائدة** ليس لها بل ان يقول اذا حارت الرواية المعنى كون  
اموالك ايراداً للثمة الارض من حيث هي ارض وذلك يشيوعه في لسان العرب  
يعتبرون عن الثمة الارض ولا يفتقرون مخالفة ولا زيادة لمن اطلق سائر الروايات  
لانا نقول جواز الرواية المعنى سرطه عدم المغائر والمغائر هنا موجود وكونه  
اراداً للثمة الارض مخالفة ان يكون روى ما سمع وحمل الثمة على الثاب هو للنبادر  
الى الافهام ومولده يعبرون عن الثمة الارض صوابه العلفس لانه المقصود وسأه  
حشائي هرة في مسلم ان الله خلق الثمة يوم السبت وجوابه انه لو اريد ذلك  
لم يذكر الثمة لسنن الارض بل كان يحجى حاجاً في اكثر الطرق جعلت لنا الارض  
مسجداً وطهوراً اذ هذا من الاحكام وقد جاز في هذه الاحداث التي فيها الخصومات  
التي له على سائر الاسماء او من حوامع الكلم اسبت والمالان للمصنف الثالث فهما  
شبهة من المصنف الاول من حيث العموم في رواية الاكثر والخصوص في رواية الفرد  
وذلك لغاير في الصفة ونوع مخالفة وهما شبهة من المصنف الثاني من حيث عدم اليأس  
ومن الوصل والارسل مخالفة بخلاف ذلك ونزداد ان الارسل نوع قدح في الحشر  
وترجيحه ولقد مر من قبل بعدد الحجج على السعد لم وجوابه ان الحجج قد مر لما قبله  
زيادة علم والزائدة هنا المر وصل **فائدة** ما قاله الساعي وعبر من ان ترارسل  
معناه زيادة علم على من وصل لان الغالب في السنة الوصل فاذا جاء الارسل علم ان  
مع المرسل زيادة علم وقد رجحه ان العطان وعبر معارض بان الارسل نقص  
في الحفظ وذلك لما قبل عليه الانسان من السهو والسهو في لسان النظار الصحيح  
ان زيادة العلم انما هي مع ترارسل اسبت **النوع التاسع عشر** **فائدة** ما  
قد سبق بان مهمته في النواع قبله وافرد مترجمه اتباعاً للحاكم وليقته منه فالأ  
سفسم الى ما هو فرد مطلقاً والى فرد السنة الى جهة خاصه الاول ما سفسد  
به واحد عن كل احد وقد سبق ما سبقه الثاني فرد السنة مثل ما سفسد به بقدره من دلالة

وحكمه قريب مما قبله مثل حيث لمال منه نفرد به اهل مكة او الشطوط او  
او خراسان عن غيرهم او لم يروه عن ولان عمرو لانه وان كان مروياً من وجه غير  
ولان او نفرد به المصنف عن المدس او خراسان عن الحسن وليس في هذا  
ما يعنى ضعف الحديث فلو اطلق لقال نفرد به اهل مكة ونحوه على ما لم يروه الا  
واحد من اهل بلد البلد ولصنفهم الهم بالاصاف لعل الواحد من العسله الهادان محبات  
وقد فعله كحكمه ما سبق في المصنف الاول **فائدة** قسم احكام الفرد لانه اسبت  
الاول نفرد اهل مدنه عن صحابي الثاني نفرد رجل عن امام الثالث نفرد اهل مدنه  
عن مدينة اخرى والاول والثالث من اسبت كحكمه بخلاف تحت الفرد السنة الى  
جهة خاصة اسبت النوع **التاسعة عشر العلقان** ولسميه للمحدثون العلول  
وذلك منهم ومن الفقهاء والاصوليين في قولهم العلقان والعلول مردول عند اهل العربية  
واللغة **فائدة** لا يقال لست مردوله حكاما صاحب الصحاح والطريزي وقطرب  
ولم يترددوا وابتعهم عن واحد لانا نقول المستعمل عند الفقهاء والمحدثين والاصوليين  
انما قصدوا ان غيره اعلمه انه على نفسه والذي ذكره كوهري على التثنية هو  
معلول وما ذكره في اول المادة من ان علته اللاتي بعدى فداي في السعي وحسد  
لصواب الاستعمال العلل اذا كان من علل اسبت ومن اجل علوم الحديث معرفة  
علله وانما يمكن فيها اهل الحفظ والحيرة والفهم الناقبة وهي عبارة عن اسباب  
حصنة فادحة فيه فالعلل ما ظهرت منه علته بعد في محنته مع ان طاهره السلامه  
منها وبطريق ذلك الى الاسناد الصحيح من حيث الباطن وعبر على ادراكها نقد الراوي  
ومخالفة غيره له مع قران بنه العارف على ارسال فيما وصل او وقت لما رفع او دخل  
حديث في حديث او وهو غير ما ذكر بحث غلب على طنه ذلك بحكمه او تزداد لست  
به وذلك مانع من الحكم بحجة ما وجد ذلك فيه ولست بالعلول الموصول بالرسول  
والمسطع وشبه علل الحديث مسنله على جمع طريقة وجمعها هو السلسل الى معرفة علله  
مع النظر الى الخلاف واعتبار حال الرواية قاله الخطيب وروى عن علي بن المدي  
الباب اذا لم يجمع طريقة لم يسن خطاوه ثم تنوع العلل في الاسناد وهو اكثر وفي  
النسب والاول قد نفدح في صحة الاسناد والمنحجها في العلل بالارسل والاول



وقد يمدح في الاسناد خاصة مثال اخر ما رواه الثقة علي بن عبد عن  
سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
السنان اخبارنا بحديث هذا اسناد متصل بغير العدول وهو متصل عن محمد بن  
صحيح والعللة في قوله عن عمرو بن دينار وانما هو عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر هذا  
رواه الامامة من اصحاب سفيان عنه فوهو علي بن عمر وعبد الله بن عمر عن عبد الله بن دينار  
الى عمرو بن دينار وكلاهما ثقة ومثال العللة في المتن ما انما في مسلم باخراجه  
في حديث انس بن مالك في قراءة اسم الله الرحمن الرحيم عليه فومر ان رواه الى الله  
انما فيها فكأنوا استغنوا عن القراءة كما ثبت في رواة العالمين من غير عرض له كذا  
السلسلة وهو الذي انفق السنان عليه ورواه المعلقون ان من رواه في رواية المعنى  
الذي فيه فاختاروا انما الرواية المعروفة معناها انهم يعنون بالناحية وانهم الى  
ذلك ما ثبت عن ابن ابي شيبة عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **سابع** لا تفح في ذلك قول من طاهر  
في باب صحيح العلق بعد روايته ذلك عن ابن ابي عمير هذا اسناد صحيح متصل عن هذه  
الزيادة في منته منكرة موضوعه ولا قول من عبد البر عندي ان من حفظ حجة  
على من سئله في حال كبره وسنانه لان الفضد وجوده في حاله في المتن وقد  
وجدوا في المتن ما است ويطول العللة على غير ما سبق من جهة السبب في اللاح  
المالعة من العمل على معنى اصل لفظ العللة فيجب في كتب العلق كسائر من يخرج بالحد  
والعللة وسوا الحفظ ونحوها وسمى الثرمذي السبع عللة واطلق بعضهم العللة على ما  
لست نصادج من وجوه الخلاف نحو ارسال ابن ابي عمير الذي اسنده الثقة في المتن  
وجعل من اقسام الصحيح ما هو معقول قال بعضهم من الصحيح ما هو ساذج وازاده  
قد نعلم ما في نحو ذلك من العمل بالنظر في موضع وجعل الحكم معرفة علل الحديث على  
براسه عن الصحيح والسقيم والخرج والعدول واسنده عن ابن مدي لان اعرف عللة  
احد الى من ان الكتب عشرين حديثا ليس عندي قال الحكم وانما علل الحديث من اوجه  
لست للحج فيها مدخل فان حديث المخرج ساقط والحجة في العلل عندنا على الحفظ والاهم  
والعرف لا غير قال من مدي معرفة علل الحديث الهام ولو كانت للعالم علل الحديث

من ان قلت هذا لم يكن له حجة واسند الحكم الى ابن ابي عمير سألته عن رجل ما الحكم  
في علل الحديث قال الحكم ان سألني عن حديث له عليه فاذا علمته لم يعصم من اوجه  
سأله ولا يحرمه فيه كبره ثم بعد ما حاتم فعمله لم يزل منا على ذلك الحديث  
وان لا يعصمنا فاعلم حقيقة هذا العلم وان اختلفنا فاعلم ان كلامكم على مراد فعمل الرجل  
فايعتد بغيره فقال اشهد ان هذا العلم الهام وهذه الحكمة التي ذكرها الحكم  
مدل على ان الحكماء المتفاد يمدون من صحيح الحديث وسقته ومعوجه ومسقته  
كما عرفت الصريح في من الحديث والحق في ذلك لا يعتد به وجعل الحكم اجناس  
العلق عشرة وطولها في هذه المحصرة اولها ان تكون السند طاهر الصحيح  
وقد نزل يعرف بالسماع من روى عنه ومثله ما اسنده عن موسى بن عبيدة  
عن سفيان بن ابي صالح عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
من جلس مجلسا كثر فيه الغيبة قبل ان يقوم وسجد لله سجدة لم يذكر الله الا الله  
اسعد الله واثوب الله اليك العفراء ما كان في مجلسه ذلك ثم اسند الى مسلم انه قال  
الحاكم في قبل من عنده وقال دعني حتى اقبل عليك اسناد الاسناد من سيد  
المحدثين وطبق الحديث في علله حسنة محمد بن سالم قال حسنة محمد بن زيد الحارثي  
قال حسنة ابن جريح عن موسى بن عقبة في كذا حديث ما علمه قال الحارثي هذا حسنة  
عليه ولا اعلم في الدنيا في هذا الباب غير هذا الحديث الى انه معقول احسن من موسى اساعل  
انا وهما انما سئل بن عون عن عبد الله بن موله قال محمد بن اساعل هذا اولي له في الحديث  
من عقبة سماع من سفيان بن ابي عمير كلام الحكم وهذه الطريقة التي ذكرها مسلم للحارثي  
معروفة ورواه الطبراني في معجمه الاوسط عن حجاج بن محمد عن سفيان بن ابي عمير عن ابن جريح قال  
محمد بن جعفر بن اعين بن يحيى بن المارئي الكوفي في حجاج بن محمد عن سفيان بن ابي عمير عن ابن جريح احسن  
من عنده عن سفيان بن ابي صالح عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم في كذا حديث  
وفي اخره ان هارون لما كان في ذلك المجلس ان قوله العفراء قال الطبراني لم يدخل في اسناد هذا  
الحديث حجاج بن جريح سفيان بن ابي عمير ورواه عن حجاج بن يحيى المارئي لم يسمعه الحكم في كلام الحارثي في رواه  
لا اعلم في الدنيا الى اخره وفي الباب ما سئل عن ربه ورواه ابو داود والبيهقي حديث من مطلق ورواه في صحيح  
وعاصم رواها البيهقي في عمالي اليوم والليلة وروى الحكم في مسنده حديث عاصم في صحيح



وفي الباب الثاني من خبره وقد اشار الى حديثه ارسا البر في الاستيعاب قال الع  
 ان صرة يخرج حديثه عن اهل العلم المدينه صلح حديثه في هارة ما يكون في المجلس  
 من الخط وما اشار اليه ان عبد الرحمن  
 عن اسير من مال الاسند الطبراني في صحيحه الاوسط فقال كذا محمد بن محمد الماردي في ابوك  
 من حديث من عاصي الاحمد وعيسى بن ابراهيم الذي قال لا عمن من مطر السباني عن  
 انت النبا في من اسير في ذلك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة المجلس  
 سبيل الله ويحرم له الا اله الا الله استغفر الله وابوء بالله قال الطبراني لا يروي  
 هذا الحديث عن اسير الا هذا الاسناد لفرد به عمن من مطر وقد سقط القول في  
 ذلك في العرف السني على جامع الترمذي فليست منه ما في الجاس ان يكون الحديث  
 مرسلان وجه رواه اللمعات الحناط وسند من حفظها من الوجهة ولكن له علة تمنع صحة  
 المسند ومثله ما اسنده عن بسند من عقبة عن سيف عن حاله الكا وعاصم عن ابي  
 ولادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم امتي ابوك واسد هم في  
 دن الله عمر واصلدهم خيا عثمان واهل اوهم ان في حبه واعلم بالحلال والحرام معا ذ  
 من جبل وان لامة امنا وامن هذه الامة ابو عبيدة ولو صح اسناده لا يخرج في الصحيح  
 اماردوى حاله اخذ عن ولادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارحم امي مرسل  
 لكن اخذه ان لامة امنا رواه البصير في الحناط عن حاله وعاصم جميعا سند المرسل  
 وخرج النضر في عسرة في الصحيحين ما لك الجاس ان يكون الحديث محفوظا عن  
 صحابي يروي عن غيره لا خلاف بلادروانه لوانه المدرس عن التومين ومثله ما  
 اسنده عن موسى بن عمة عن ابي اسحق عن ابي بردة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال اني لاسعقر الله وابوء بالله في اليوم مائة مرة وهذا الاسناد لا ينظر فيه حديث  
 الاطراية من سبط الصحيح والدسون اذ اردوا عن التومين زلفوا وانما الحديث محفوظ  
 من حديث ابي بردة عن ابي عازم الزني وكانت له صحة اسنده لكان من جهة حماد بن زيد  
 عن ابي الساني سمع ابا بردة يحدث عن ابي غفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه ليعان علي في سعة الله في اليوم مائة مرة رواه مسلم في صحيحه ورواه التومين ايضا  
 مسعر وسعده وعندهما عن عمرو بن مرة عن ابي بردة عن ابي الجاس ان يكون

الحديث

الحديث محفوظا عن صحابي يروي عن ابي يعقوب الوهم التصريح بما انصفي صحبه او لا  
 معروفا من جهته وربما وقع وهم آخر في اسناده مثاله ما اسنده عن هير بن محمد  
 عن عمار بن سليمان عن ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الغزاة الطور وقد  
 خرج العسكيري وغيره هذا الحديث في الوجان وهو معلول ابو عمن لم يسمع من النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولم يره وعمان انما رواه عن ابي جابر من مطر عن ابيه وانما هو  
 عمار بن ابي سليمان جاس الجاس ان يكون الحديث يروي بعينه سند منها  
 رجل دل عليه طريقة اخرى محفوظه ما له ما اسنده عن يونس عن ابن سهاب  
 عن علي بن الحسن عن جابر بن الانصار احدث كذا نواع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذاته ليله فري في حرمه فاسار الحديث بطوله وعلمته ان يونس مع جلاله لقصره  
 وانما هو عن من عاصي قال حديثي جابر بن الانصار هو كذا رواه ارسنه وسعيت  
 وصالح والا وراعي وغيرهم عن الزهري وهو يخرج في الصحيح سادس الجاس ان يكون  
 علي رجل بالاسناد وغيره وتكون المحفوظ عنه ما قاله بالاسناد فملون ذلك علة في السند  
 مثاله ما اسنده عن علي بن الحسن بن واقد حديثي ابي عن عبد الله بن ربه عن ابيه عن  
 عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قلت لرسول الله ما لك الاضحا ولم يخرج من بين اظهرا  
 قال قلت لغيره اسما على قد درست فجا حبل عليه السلام لحفظتها وعلمته ما اسنده  
 عن علي بن الحسن بن علي بن الحسن بن واقد يعني ان عمر بن الخطاب قد كره ومن غير  
 ما وقع في هذا الحديث ما ذكره ابو يعقوب الاضحا في تاريخ اصحابه في رجة احدث عن  
 الجرح والي قال ومن ما كره حديثه رواه عن عمرو بن علي بن عبد الرحمن بن مدي  
 عن مالك بن انس عن ابي عن ابن عمر قال قال عمر بن الخطاب ما لك الاضحا فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم حبان جبريل فلفني لغيري اسما على ما لك الجاس ان يكون  
 علي رجل في نسخة نسخة او كمله ما له ما اسنده عن ابي سهاب عن سفيان الثوري  
 عن حجاج بن ابراهيم عن يحيى بن لهيعة عن ابي سفيان عن ابي بردة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 الموت عن كبري والعا حرج لستم وهو كذا رواه عيسى بن يونس وعيسى بن ابراهيم  
 الثوري وعليه ما اسنده عن محمد بن ابي سفيان الثوري عن حجاج بن ابراهيم عن رجل  
 عن ابي سلمة قال سمعت ابا ذر ابا هيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



فذكره بأسر الجباس ان يكون الراوي عن شخص در له ربيع منه كنه السبع  
 هذه احادث معنه فاذا رويها عنه من غير ذكر واسطه بسنته عليه السلام  
 انه لم يسمعها منه مثاله ما اسند عن يحيى بن زكريا عن انس ان النبي صلى الله عليه  
 وآله اذا افطر عند اهل بيته قال افطر عندكم الصائمون وادخل طعامكم الابرار  
 ونزلت عليكم السمكة فحي بن زكريا راى اسما وطهر ذلك من غير وجه الا انه لم  
 يسمع منه هذا الحديث ثم اسند عن يحيى قال حدثت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان اذا افطر عند اهل بيته قال افطر عندكم الصائمون وادخل طعامكم الابرار واصل  
 عليكم الملايكه تاسع الجباس ان يكون طريقه معروفة بروى احد رجالها  
 حديثا من غير تلك الطريقه فسمع من رواه من تلك الطريقه كتابا على احاده في الوشم  
 مثاله ما اسند عن المزدني عن عبد الله بن ابي حمزة عن عبد الله بن مسعود عن  
 عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افطر الصلاة قال  
 سبحان الله يا ربك اسئلك ولعلني جدك احببت بطوله احده من المذرتين المحمديه  
 وانما هو من حديث عبد العزيز بن له سلمة بن عبد الله بن الفضل عن ابي جريح عن عبد الله  
 بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افطر الصلاة فذكره  
 وهو كذا اخره مسلم في صحيحه عاشر الجباس ان يروي الحديث مرفوعا من وجه  
 وموقوف من وجه اخر مثاله ما اسنده عن علي بن فروه بن زيد بن محمد بن ابي عن ابيه عن العباس  
 عن ابي سيف بن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة بعد الصلاة  
 ولا بعد الوضوء وعلمته ما اسند عن جريح عن ابي جريح عن علي بن ابي طالب عن  
 الرجل ليحك في الصلاة قال بعد الصلاة ولا بعد الوضوء قال احكاما وبعث احبا  
 لم يذرها وانما جعلنا هذه مسائل الاحادث لئلا يسهل ما اسار الله احكام من الاحكام  
 من اجل هذا القسمن السبعين وانما ذكرنا كلامه في ذلك لئلا يسهل ما اسار الله احكام من الاحكام  
 الى العلل وان كان عليه في بعض كلامهم بعض مما تقدم واجل ثاب في العلل  
 احكاما فظن الذي وكذا ثاب ان في حاكم واثاب لعلل الحلال واجمع ثاب  
 احكاما والدار وطين اسبغ النوع التاسع عشر المضطرب وهو الذي يحلف  
 الرواية منه وذلك عند السامعي اما اذا اخرجت طريقه كنفه او ليرة صحبة

او غير ذلك من وجوه الترجحات المعتمدة بالحكم للمراحم ولا يوصف حبيبه مضطرب  
 ولا له حكمه ثم قد يقع الاضطراب في المتن وقد يقع في الاسناد وقد يقع في واحد  
 وقد يقع في جماعه والاضطراب مصعب للحديث لا سماعه ما تقدم لم يصطوئنا عليه  
 ما جاء عن اسامعيل بن ابي عمير عن ابي عمير بن محمد بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوات اذا لم يجد عصي يمسكها من يده بالخط خطا رواه  
 لسير بن المصل وروى عن اسامعيل بن ابي عمير عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 ابي عمير بن حرب عن ابيه عن ابي عمير بن محمد بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن  
 ابي عمير بن محمد بن حرب عن ابيه عن ابي عمير بن محمد بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن  
 اسامعيل بن ابي عمير بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 سماع اسامعيل بن ابي عمير بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 وزاده لا يمال من حمزة رواه حديث الخط بسنن الثوري وليس فيه من يمسكها  
 في الخط والاشقان فدا جعل روايته راجحة وليست مضطربة فان قدم وصا  
 بالبعد من يده لا نقول لسنن الترجيح محصا بالخط الكثرة وغيرها من الوجوه المعتمدة  
 في الترجيح معصية الضا والكرة موجودة بخلاف رواية سفيان لاسما اذا كان في الكثرة  
 من هو موصوف بالخط الصادق من جريح وغيره من روافد لسنن الفضل خراجا  
 ابوداود في سننه وفيها التصريح بالحديث والاسماع قال في مسنده في مسند  
 الفضل بن اسامعيل بن ابي عمير بن محمد بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 عن ابي عمير بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 خلاف ذلك قال في مسنده عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 عن ابي محمد بن عمرو بن حرب عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 قال في حديث الخط ورواه ابن ابي عمير عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 ابوشريك بن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن  
 مخالف ما تقدم من رواية حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن حمزة بن عبد الله عن



والحدث مضطرب ما تقدم واسا عمل نزامته كان اذا حدث بهذا الحديث  
 يقول عند حديثي تشدونه به ذكره المذركي في سنن ابي داود وعقب رواية  
 سيفن الساقية قال سيفن لم يرد شيئا يشبه هذا الحديث ولم يرد في هذا الحديث  
 قال قلت لسفيان انهم يحلفون فيه فكيف ساءة ثم قال ما احفظ الا ما سمع  
 من عمرو وقال سيفن ان قدم هذا رجل بعد ما مات اسما عيل نزامته فطلب هذا  
 الشيخ ابا محمد حتى وجده فسأله عنه فحلف عليه وهذا من يرد او داسارة الى الصيغة  
 وقد اشار الساقية الى الصيغة وقال في السويطي ولا يخط من يرد خط الا ان يكون في  
 ذلك حديثا متفق قال السفياني وانما يوقف السفياني في الحديث لاختلاف الرواية  
 على اسما عيل نزامته وقالت السفياني ولا يرد في مثل هذا الحكم ان ساء الله تعالى وقد  
 صح عنه عن السفياني وحال من كان واخرجه في صححه وكان لم يرد عنده الا صطرا  
 ومثني كان احد الوجوه صحيحا والاخر فويا عمل الفوي والا فان اكثر الجمع منها  
 يصل ان قال الراوي عن رجل وفي طريق اخر ساءه ولا تعارض ما اذا ساءه ما سمع  
 في رواية وذكر اسما لاخر في اخرى فحوز ان تكون احديث عنهما معا فان كانا معا  
 لم يرد وان كان احدهما صحيحا والطرفان عن رجل واحدا حلف عليه فهو كل  
 نظير وحديثه بطله الترحيح والافوت عند صحة واحدة لا يردج الاخرى فيها شي  
**النوع الثاني عشرين المذبح** وهو اقسم منها ما ادرج في حديث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام بعض رواه موصولا بالحديث فليس في الرواية  
 لتوهم ان الجمع عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن اصله المشهور ما جاء في الشاهد  
 عن ابن جهمه ربه من معاوية عن الحسن بن الحر عن القسم من مجمره عن علفه عن عبد  
 بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه الشاهد في الصلاة فقال قل التحا  
 لله وذكر الشاهد وفي اخره اسعد ان لا اله الا الله واسعد ان يحذر رسول الله  
 فاذا قلت هذا فقد قصت صلاتك ان سئد ان تقربهم وان سئد ان تسعد فاعيد  
 ادرج فيه ابو جهمه فاذا قلت هذا الى اخره وانما هو من كلام بن مسعود وليس موقعا  
 يدل لذلك ان اللفظ الراهد عبد الرحمن بن ثابت بن بوان رواه عن الحسن بن احمد  
 ورواه ساءه عن ابن جهمه فبصله انما والافوج حسن الجعفي وان عجلان وعمرها في رواه  
 عن

عن الحسن بن الحر على ترك ذلك هذا اللام في اخر الحديث مع اتفاق كل من روى الشاهد  
 عن علفه وعن غيره عن ابن مسعود على ترك ذلك ومن ساءه المذبح ان يكون  
 اصل الحديث عند الراوي باسناد وعنده زيادة باسناد اخر فدرجه من رواه  
 عنه على الاسناد الاول مثلا له حديث بن عسنة وزائدة بن قدامة عن عامر بن  
 هلب عن ابيه عن ابي بن حجر في صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي اخره انه  
 جاء في السنن اراهم يرفعون ايدهم من تحت السباب وصوابه رواية من روى عن عامر  
 بن هلب بهذا الاسناد صفة الصلاة خاصة وروى رفع اليدي عن عامر عن عبد الحميد  
 بن ابي عن بعض اهله عن ابي بن حجر ومنها ان يدرج في حديث بعض اخر واسنادها  
 مختلف لرواية سبعة من ابي مريم عن مالك عن الزهري عن ابن ابي اسير ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يبا عضو ولا يحاسد واوله تدار واوله تافسوا بالحديث قوله لا تافسوا ولا  
 ان ابي مريم من حديث اخر رواه مالك عن الزيادة عن العرج عن ابي هريرة وفيه لا  
 تحسبوا ولا تحسبوا ولا تافسوا ولا تحاسدوا ووضه ان روى الراوي  
 حديثا عن جماعة بسهم اختلاف في اسناده فلانه لا اختلاف بل يدرج روايتهم  
 على المساق لرواية عبد الرحمن بن مدي ومحمد بن كسيرة العبدى عن النوري عن منصور  
 والاعمش واصل الا حبيب عن ابي وابي عن عمرو بن سرحيل عن ابن مسعود وقلت  
 ما رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم الحديث واصل انما رواه عن ابي وابي عن عبد الله بن عمر  
 ذكر ان سرحيل **بابه وزايدة** قالت الداروطي في علله بسببه ان يكون النور  
 جمع من البلاهة لان مدي ولا من كثير فجعل اسنادا هروا واحدا ولم يدر سهر خلافا  
 وحمل حديثا اصل على حديث الاعمش ومصور وقد فصل النوري لمحي بن سعيد لحدثه  
 عن مصور ولا اعمش عن ابي وابي عن عمرو بن سرحيل وحده واصل عن ابي وابي عن  
 ومن ذلك قالت الداروطي ان الفصل هو الصواب لان سبعة ومدي بن سرحيل  
 رواه عن واصل عن ابي وابي عن عبد الله بن رواه يحيى عن النوري اشئ وفيه نظر فقد  
 رواه محمد بن بشارة عن عبد الرحمن بن مدي عن سيفن عن واصل عن ابي وابي عن سرحيل  
 ولهذا يدرج فيما بعد من الثال ان لعل لا روى سيفن لان مدي والعبدى  
 الحديث عن ابيه جميعا روى ابن مدي حديثا واصل على افرادة بمضي الجمع وهو عليه

للنور  
 سند



وقد ثبت الدار وطمح على ان لا اعش اشيا خلفت عليه فروى ابو شهاب وابو معاوية  
وشيبان كنهت عن الامام عن علي والبل عن عبد الله ورواه الثوري ومعه جريرو عبد الله  
من مبر عن الامام عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثني ابو بصير ان النبي صلى الله عليه وسلم قال استر اعني بصياله في عبيد ومنه ذكر  
السعانة فقال كذا حدثني الفقيه في صحيحه وذكر الاستسعاة من قول فائدة وهم  
من اذ رجح في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر كذا عن همام ان فائدة كذا  
بقول وذكر السعانة من قوله وفي ذلك كلام له لسط للسبح هذا موضعه واعلم انه لضعف  
دعوى الادراج في المقدم في اصلته في العطف لوجان من شيه وذرته فليتوضا انتهى  
ولا يجوز لعمد شي من الادراج وقد صنف ابو بكر الخطيب في ذلك كتابه المسمى بالصل  
للوصول المديح في النقل يسوي وفي فائدة ومع ذلك فقد ترك اشيا انهدت  
التنوع **الكتاب الثاني والعشرون في الموضوع** وهو المختار في الموضوع وهو شرا للاحاد  
الضعيفة وتقوم روايته لعالم خاليه الا مبر وتايبين وضعه خلاف غيره الضعيف  
حيث يجوز روايته في الترغيب والترهيب على ما بين رشا ويعرف كونه موضوعا  
باقرار واضحه او ما ينزل منزلة ذلك وقد يفهم من خال الراوي او المروي فيشد  
وضعت احاد طولة بسند موضع ركازة لفظها ومعانيها واكثر من جمع الموضوع  
في نحو محليين وفيه كثير لا دليل على وضعه وانما خفته ان يذوق في الحديث الضعيف والواضع  
اصناف واعظمهم ضررا اقوم مسنونون للزهد يصنعون حسيبة من عجمهم فاحذوا  
موضوعا لهم والذين هم لم يهضت لهما بده كشف عوارها ومحو عارها وعن السعاني ان  
لعن الكراميه جوز وضع حديث الترغيب والترهيب ثم قد يضع الواضع كلاما يروى  
وربما احذ كلاما لبعض الحكماء او غيرهم فوضعه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما غلط  
غلايط فوقع في شبه الموضوع من غير عمد كما وقع لثابت بن موسى الرازي في حديث من كذب  
صلاته للبل حسن وجهه النهار ما لم جاعا عن عصاة نوح من الى مبر انه كسل الى ان  
للعن علمه عن نوح ما لم في امان سورة سورة فقال اني رايت الناس قد اعرضوا  
عن المان واستغوا الفقه او حشفه ومعارى مجرى الحق فوضعت هذه الاحاد حسيبه  
ودا الحديث الطويل الروي عن ابي بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم في فصل المان سورة

حارم

سورة بحث ما حدث عن مخرجه حتى انتهى الى من اعترف بانه هو وجاعه وصعوه وان  
اثر الوضع لسر عليه ولقد اخطأ من ذكره في تفسيره من الواحي وغيره فائدة  
لا يقال ان رواه بانه كذب لا يعرف انه موضوع لانه اذا اعترف الانسان بالكذب على  
سند رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ليس كذب عليه كاذب على غيره فحارم ان  
كذب على نفسه اما للسفر عن ذلك الحديث المروي اول نوع اخر ليعمل لغيره الدرسه  
والشك فيه لانا نقول اذا كان كذا الحديث لا يعرف الا من طريق ذلك الشخص كان رواه  
بذلك مسقطا لروايته وقد علم الشرع على الفقه مضموني اقراره وان كان يحتمل ان يكون  
في نفس الامر خلافه فلا ينظر الى ذلك ويحكم على الحديث بانه موضوع ولا يلزم الحارم وموضع  
الوضع وموضع من يروى ويوعه بانه قد ورد في الحديث انه سكت على وان كان هذا  
صحيحا وفي كذب والما فقد حصل التصود وفيه نظرا للسنة الى الاحاد لا يوجد  
الآن لان الاسماء في سكت لا يعين زمنها وقد بعثت ازمان وكل هذا الحارم  
عند ائمة الحديث ضعيف ولهم طريق في معرفة ذلك وملازمة ليعرفوا الموضوع  
وسالهم ان اسما لو ضم اسما سكت في عرف ما يجب وما حرم فحارم ان اسما  
كان حرمه سكت ذلك لانه كذب فمجرد سماعه يادرا الى كذب من قال انه كذب  
وحمل بعضهم من ذلك ما خالف الكتاب وصحح السنه وقال بعض علماء الكلام في الحديث  
الصحيح المشهور الذي رواه خلق كثير من الصحابة من كذب على منعه ان ليسوا بصدقه  
من النار بخبر ما كذبنا عليه انما لا ساله وهذا من عظم جهلهم وعدم عقلهم وكثرة  
اثرهم فان سر بعثته محله لا يحتاج الى غيره وما سبق من الذي اكثر من جمع الموضوع  
فانه ان يروي والما عارض عليه متوجه مما سبق من جهة انه ذكر اشيا منها حسن بل وصح  
الناس والحديث الذي رواه مات بن موسى رواه من جمع في صحيحه من طريق ابن موسى فقال  
ما احسن من سكت الذي في ابو الجيس من محمد بن ابي الوليد كذا حارم من الفقه عن غير  
من عنتم عن انس بن مرقوعا اسى **التنوع الثاني والعشرون في المناوئ**  
هو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن افع ليعبر بذلك عربيا مرعوبا فنه وقد حان  
الحارم في عدم اعتداد ثعلب قوم من اصحاب الحديث مائة حديث متونها واساندها  
وحضر واعنده والفقهاء عليه فلما ادعوا اليه الفقه الهم ورد كل من الى اسناده وكل



اسنادا الى مثنيه فاذا عتوا له بالنقل ومن اصلته وعلج مثالا للعلل حشا عن  
من عسى الطباع كجر من جازم عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا اتممت الصلاة فلا تقربوا حتى يروى قال الطباع فاستحسنا من ذلك ما لم يروى  
قال ولهم ابو النصر لعني جر من جازم انما كنا جميعا في مجلس رات الباني وحاجه ان يروى  
صعنا محاجاج الصواف عن يحيى كسر عن عبد الله بن له فاده عن ابيه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال احبته بطر ابو النصر انه لما حرمنا انس زيارته  
ما سبق هو القلب في الاسناد ووردت في القلب في المن وعمل مثله مما رواه خبيب  
من عبد الرحمن عن عمته انيسه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادن من  
امر مكنوم فطواوا شربوا واذا ادن بلال فلا تاكلوا ولا تشربوا فان كانت المرأة منا  
لسفا عليها سى من سجورها فقول لبلال اهل حتى افرغ سجوري رواه الامام احمد وجره  
ون جازم في صحيحهما قال ان حرمة هذا خروفا حلفت فيه لعني على حسب رواه  
عنه عن عمته انيسه قال ان امر مكنوم او بال بياضي ليل وروى من حرمة عن عائشه  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان امر مكنوم يودن ليل فطواوا وشربوا  
حتى يودن بلال وكان بلال لا يودن حتى يرى الفجر والمسيح من حيث  
وعائسته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لا ياكل يودن ليل فطواوا وشربوا  
حتى يسموا اذان ان امر مكنوم وكان رجلا اعمى لنادى حتى يقال له اصحى اصحى  
قال روايه خلاف ذلك مقلوبة لاسما اذا كان الشك وقع في طريق الراوى لها  
سعيه ونحن لم نحمل من حرمة ون جازم ذلك من القلوب بل قال من حرمة انه لا تضاد بين الخبرين  
اذ جازم ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم جعل الاذان بالليل بواب من ليل ومن امر مكنوم  
لحس يكون نومه احد هما الملاحون نومه الاخر عند طلوع الفجر كما اخبرنا عن يحيى بن ابي حنبل  
ان جازم ليس من اخبرين لصا ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فان جعل الليل من ليل ومن ليل  
امر مكنوم بوجاهة لم يسل لعل قال سخره وهو بعد ومع ذلك قد عوى القلب بعد  
ولو لمنا ما لاولا لان لا ينفذ خبر عن المحدثين وعلل ان يسمي ذلك المعكوس فسعى ان ينفذ  
وسرع ونحن لم نعرض له اسبته وهذه امور مهمه بسنه لها احدها اذا رات حديثا  
ما سناد ضعيف فعمل هو ضعف هذا الاسناد ولا يعلل ضعف الخبر بضعف السند  
الا

الان نقول امامنا انه لم يروى من وجه صحيح او انه حديث ضعيف ونفس ضعفه  
فان اطلق مساقى قريبا الثاني يجوز رواية الضعيف لارجحه الوضع وادرس  
حاله فمما سوي صفات الله تعالى والعناية والاحكام بان يكون في وعظ او قصه فليكن  
ما لم يكن من بعض بعضا في حق نبي فاسبق في القصص والله اعلم او لصله عما وانواع الثمره  
والترهيب وسهل في ذلك نقا ان يروى من جليل **رياه** زاد الخطيب السمعاني  
ويحيى بن اسبته الثالث لا يروى الحديث الضعيف ولا ما سأل عنه لضعفه كبر  
فقال وما الشبه وانما يقال فيه روى او بلغنا او ورد او جاء عنهم او روى بعضهم  
وشبهه **التوقع الثالث والعشرون** معرفة من يقبل روايته ومن يذوقه  
حاجه رايه الحديث واللفظ من حيث يروى عنه على استراط العاديه والقبض وذلك  
بان يكون مسلما بالاعمال والاسان من مفسس وخارج مروه مسقطا حاطا لما عت  
به من حفظه صا بطا كتابه ان حدث من كتابه عاكما بحال المعنى ان اراد ان يثبت  
به **قايده** لا تعتمد على ما سبق نقول الخطيب ان المروءة لم يستطعها احد الا الساجي  
لانا نقول سياتي عن سعيه انه تزل حديث يحصر لانه راه يروى عن جازم دون هذا المعنى  
من ذهب سعيه الشده في اعتبار المروءة اسبته محمد بن عبد الله الراوى يستصيص  
صعد بن علي عبد الله بالاسفاضة انما على ما يقد في الاصول وهو الصحيح عند  
السابعه وذكره من الحديث الخطيب ومثله ما لا يسعنا والسفاه  
والا وراعي والثلث وار البارك وودع واحمد بن حبل ويحيى بن علي بن المني و  
جرى مجاهد في الاسفاضة فلا يسال عن عدالة صل لها ولا يوسع ان يعمد للبر  
فقال دل حامل علم معروف العناية به فهو عدل حتى يسر جرحه لعوله صلى الله عليه وسلم  
يحل هذا العلم من كل حطب عدوله ولما قاله اساع غير مريض **قايده** وجه لونه غير مريض  
ان الحديث لم يصب فانه روى مرفوعا من حيث اسامة بن زيد وابي هريرة ومن مسعود وعنه روى لها  
ضعف وقال الدار طفي لا يصب مرفوعا لعني مسندا انما هو عن ابراهيم بن عبد الرحمن العذري  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال من عبد المرء روى عن اسامة بن زيد وابي هريرة ما سأل  
كلها مضطربة غير مستقيمة وحسنه فلا يصب الاحجاج به ولو صح لكان محمولا على الامر  
فاحمله جماعة من العلماء على ذلك وقد جالسني محمد بن عمر الخطيب رضي الله عنه ليل الى اليوم



المسلمون عدول بعضهم على بعض لا يجوز في حقها عليه شهادة رويها وطبقا  
في ولا او نسب وهذا يقوى ما قال بن عبد البر من كلام ابن عبد البر مخصوص  
بمحلة العلم فان تقدم ولو متحدا لم يكن اقوى من ذلك استت وبعث صسط الراوي  
ما عتبار روايته ورواية الثقات الضابط للمعنى وان وافقه ولو من حيث المعنى او  
خالفت ما ذكرنا عرفنا صبطه وثبته ولا فقد ظهر اخلاص ضبطه فلا يحجج بحديثه  
وقبل التعديل من عند ذكر سببه على المشهور لصعوبة ذكر اسباب الكسرة  
ولا فصل الجرح المفسر الجواز ان تعقبا للسكجرح مجاز **زياده** وذهب قوم الى  
انه لا يستتر ذلك خاصر مثله في التعديل على المشهور واغرب من قال كفي الاطلاقات  
في الجرح دون التعديل وقبل ان كان عالما بالاسباب كفي الاطلاقات فيها والالم كنت  
في واحد منهما ولتقرر الادله في فن الاصول استت وما سبق من انه لا يقبل الجرح  
المفسر هو القدر في لفقه واصوله وذكر الخطيب انه مذهب انه لا يحجج  
كالجاري ومسلم وغيرهما ولذلك اجماع الجارية جماعة سبق من عنده الجرح لم يجر  
مولى ابن عباس واسماعيل بن ابي اوس وعاصم بن علي وعمر بن مزيق وغيرهم  
واجته مسلم لسويد بن سعيد وجماعة استدلوا بطعن عليهم ولدا فعل الوداد  
السجستاني وهذا منهم ذهاب الى ان الجرح لا يستلزم اذا فسره سببه **فائدة**  
قد يقال لا يلزم ذلك الجواز ان يكون لم يست عند الجرح وان فسره وهذا هو الموت  
فان الذكور من ما من شخص صهره او نسب الى اسما مفسر من ذنب وعنه لعمري انك  
راجع كتب القوم ولهم لم يست عند من احد صهرهم وولهم روي عنهم استت  
ومذهب السلف للرجال غامضة مختلفة وذو الخطيب ما في ذل بعض جرح  
استفسر فخرج من ذكر ما لا يدرج فيها عن سبعة انه لم يزل لم تركه حديثه لان  
قال رايه يرضع على بردون ومنها عن مسلم بن ابراهيم انه يسئل عن جرح صالح المري  
قال ما صنع صالح ذكر يوما عند حماد بن سلمة فاصحط حماد فان قيل الاعتماد في الجرح  
على الحب المصنفه وقبل ما تغرض فيها للسان السب فاسر اطر يودي الى استتباب الجرح في الاله  
فما اما في الحب كفي في التوقف عن قول روايه من قال لو افقه ذلك لسبب لريه فان الت  
البحث عن حاله بحث طهرت عدالته قبل جرحه ولم يوقف في هذا الفصل من اجماع الجارية  
مسلم

مسلم وذلك لخض حسن **فائدة** لهذا الخضر فيه نظر من جهة ان الرتبة لم يوجب  
التوقف الا ترى ان التام في الزمان في الشهور فانه يجوز ان يحكم مع تمام الرتبة  
واما كلام الامم المصنف لهذا اللسان اهل الى صف والديانه والصح يوجب مسئلا  
ولا سيما اذا اطلقوا على صفة الرجل او انه كتاب او متروك وذلك واضح من امله  
والامام السك في قولك فاضع هذا حديث لا يسته اهل العلم بحديثه ورواه ذلك ائمة  
والصح التي احاروا لخطيب وعمره صوت الجرح والتعديل واحد لانه لا يستتر في العدد في  
الرواية ولا يستتر في جرحهم ولعمري خلاف الشهادة وقبل لا يستلزم في  
الشهادة **فائدة** عن ابن حنفية وابي يوسف في الشهادة انما لا يعاقب الجرح او يجر  
وهو احاديث في الطب استت والجرح مع عدم اعماد العدل على طاهر الحال والجرح يجر  
عن باطن حفي فان كان عددا المعدل اكثر فقبل بعد من والصح عند الجمهور  
الجرح لما عدم **زياده** وقيل جرح الى حفظهم لعدم الجرح مسر وط عبد الفتا  
ان بطني المعدل فان قال العدل عرفنا السبب الذي ذكره الجرح كسب وبه وحسنت  
حالته فانه لعدم المعدل ومحل هذا في الرواية في عند الادب اما في الادب على النبي صلى الله  
عليه وسلم فانه لا يعبل روايته وان باب ما سياتي استت ولا كفي المعدل ليهما ان  
يحول حتى يلقه على ما ذكره الخطيب والصبر في لانه قد يكون بقة عنده وقد اطلع  
عنه على جرح فقه وقبل كفي واحار بعض المحققين انه ان كان القائل لذلك عالما بذلك  
الشيء في ذلك من بواقفه في مذهبه قال الخطيب لو قال العالم كل من روت عنه بوقفه  
وان لراسمه يروي عن من لاسمه فانه يكون تركه له عذرا لانه يعمل بركته هذه  
ولست روايته العدل عرسما له عدلا له عند الامم من المحدثين وعنه وقال بعض  
المحدثين وبعض السالحيه تكون بعد لا لصمنه التعديل والصح الاول الاحمال  
ان يروي عن عبد عدل وله كذا عمل العالم او يثبته على وفي حديثه لا يلون حديثه  
ولما اجماعه لست قدحا في صحته ولا في روايته واما رواية مجهول العدل لظا  
وما طبا فلا فصل عند الجاهل **فائدة** ابو حنيفة يعمل سبل هذا استت واما مجهول  
الباطن وهو عدل في الظاهر فهذا يجر بعض من ذل الاول وهو راي بعض السالكين  
وحرم به مسلم لعدم معرفة الباطن فيها في كثير من احوال خلاف الشهادة فانها







وما نقل عن الصادق في صفة منة ما قال ان حرم من اسقطنا بولته لم يعد  
لنقله ابدا ومن احتجنا به لم يسقط رايه ابدا وكذا قاله ابن عريان في آخر  
قال النوراني وكل هما مخالفان لمادة مذهبا ومذهب عن اولئك  
الفرق منه ومن الشهادته اسمته واما اذا لادب الاصل الفج او حرم بانه لم  
يروه وعوذ ذلك وهما ليعان والمخار لا ليعان اذا لاصل مع الجاحد فامره وقد  
لعارض هذا ان المستقدم على الباقي لان الباقي هنا نفي ما سأل به في امير  
مقرب من المحصور بمقتضى الغالب ان حجة الباقي وكذلك في الشهادة على  
الشهادة وفي الباقي اذا شهد عليه الشهود حكموا بحكمه خلافا لما لا يكون  
الحسن وعمرها في صورة الماضي وهو الاقرب ليعان حول الغيرة سيما مع الاستشاد  
وكثرة الاحكام اشبهت ولا يخرج الفرع في حديثه بذلك واما اذا قال  
لا اعرفه وعنه فلا مرد وليس السبيان مسقطا للعلم عند الجمهور من الحديث  
والعقبة والمسلمين خلافا لمقتضى الحقيقة ومن ثم رددوا حث سلمن بن موسى عن  
الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا لاحت المرأة بعد ان  
ولها ما طلق من اجل قول من خرج لعنت الزهري فسالته عن هذا الحديث  
فلم يعرفه وكذا حديثه عن سهل بن ابراهيم عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
عليه وسلم في نفي سماعه ومن وافا لادرا ودي قال لعنت سهلا فسالته فلم  
يعرفه واللعن ما عليه الجمهور ولهذا ان سهل بعد ذلك نقول حديثه عن  
وقد جاء ذلك عن كبار في احاديث نسو بها الحديثوا عنها عن ابيهم كان احدهم  
سئل حديثه عن فلان عن فلان والمخيط في ذلك لصيفه في اخبار من حديثه ونسب  
واسمه والدار وطني فسلمه وضع كتابا في ذلك اسمته ومن ثم ذكره بعضهم الرواية  
عن الاحياء منهم السائي قال لا ريب في حكمه بال والرواية عن الاحياء واسمه والاحكام  
لولا بطلان حكمه بل يوفى في قول سهادته للشهود بحكمه وحيث عينه السائفة  
او فيها القول بالدين فتقول السادة حكمه وقد اجراها بعض الاخرين في السادة  
على السادة اذا ظهر بوقف الاصل اسمته واما اخذ الحجة على الحديث فانه يمنع من  
قول الرواية عنه جماعة من ائمة الحديث جاء عن اسحق بن راهوية انه سئل عن الحديث

الحجة فقال لا يجب عنه وعن الامام احمد بن حنبل ابو حاتم نخوة ورخص بن دحان  
وعلى بن عبد العزيز المكي في اخر من ذلك وهو شعبة ما اخذ الحجة على لعن الامام احمد بن  
في هذا من حيث الحرف حرم المروية واسا فانطق بفاعله الا ان تكون عذرا فاعله  
ابو الحسن بن القوي بن النوراني الشيخ ابو يحيى السمراري لان اصحاب الحديث منعوه عن  
النسب لعماله فامره بهذا في وفي صحيح البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان اخي ما اختم عليه اخرا فانا الله اشهدت واما من عرف بالشاهل في السماع  
والسماع فمن لا سأل في اليوم من مجلس السماع ولم يسمعه من اصله مقابل صحيح فلا يقبل روايته  
ومن هذا الفصل في السمعين ولا يقبل رواية من كثير من السواد والباكر قال  
سبعة لا يحسب احديث الشاذ الا من اجل الساذ ولا يقبل رواية المعروف كثره  
السهي في روايته اذا لم يثبت من اصل صحيح ودخل في اعظم الثقة والصبط وعن البراءة  
واحمد بن حنبل والحدادي وغيرهم من علل في حديثه ونزل على طر فم رجع عنه واصغر على رواية  
ذلك الحديث سمعته روايته ولم يثبت عنه ومنه نظر ولا يسكت اذا كان ذلك منه عنادا  
واعرض الناس في العصر الماضي عن اعقاب مجموع ما تقدم من السروط في الرواية لعذر  
الوفاء بذلك وصار النصوص الحافظة على ما خصته به هذه الامة من سلسلة العبد  
حسنة ما لم ينش هذا الغرض فليكن في السمع بالسلام والباوع والعمل وعدم النفا  
بالهسي والسجدة وان يكون سماعه مسابلا سمته وان يرويه من اصل موافق اصل  
وسنن السفي في ذلك في توسع محدثي زمانه كنعانان لعن الله من اصل سماعهم موحدا  
ذلك بان الذي صححه مددون ولذلك ما وفت من الصحة والسمعة والحوام لا ممة الحديث  
لا يجوز ان يذهب مني منها على خصمه وان جاز ان يذهب على بعضهم كنه السمع  
محموطه من جال اليوم حديث لا يوجد عند خصمه لم يقبل من جاحد معروف فانه  
عن مسند روايته والحجة فامره بذلك الحديث برواية غيره وللصديق الرواية حسنة  
والسماع ان يصدر الحديث سلسلا محدثا واحدا وسعي هذه الزاوية التي خصها  
هذه الامة سرقا لسماعه صلى الله عليه وسلم واعلم ان النفاط يخرج والعدول المستعمله  
رتبها ان ارجح ما حسن من ذلك واصف الله ما لم يدره فاول السعد قال ان ارجح ما  
اذا قل ان الله ثقاه او صنفهم من عجز به قال ان الصلاح ولذا اذا قل سماعا او في



او في العدل انه حافظ او ضابط فأيده بنت ذلها ان له حاتم انبت ولم يها ما كان  
انراي حاتم اذا قيل انه صدق او محله الصدق او لا يسه فهو من كتب حسد ونظر فيه  
وهو قال فليس في ذكر ما استمر القبط فنظر حتى خبير ولعن صبطه وسان  
معرفه القبط بعد مر اول هذا النسخ واما اذا احتجنا الى حديث من حديث المحدث العا  
فاما بعد ذلك الحديث ونظر هل له اصل من رواة غيره فانهم ساء في النوع الكاسر  
ومشهور عن ابن مدي انه كان ابو حله يقتله لكان له قتال كان صدوقا وكان  
ما موثا وكان خيرا وفي رواية حمارا البقة سعيه وسفان فابده ذكر الخطيب  
الحكاية فقال البقة صل سعيه ومسعر كراما سعيه وهذا محال فاما من  
من طريق ابن ابي حنبل قال قلت لابي ابي يقول فلان لنفسه ما سعي فلان ضعيف  
قلت اذا قلت له لنفسه ما سعي فهو ثقة واذا قلت له ضعيف فليس بثقة لا كسبه  
وهذا قاله من معني من عنده نفسه وما تقدم ذكره في حاتم عن غيره واما اذا قيل سعي  
فهو لغيره الثالث كتب حديثه ونظر فيه الى انه دون لسانه وجا عن ابن مدي  
انه رما جري ذكر الرجل فيه ضعف وهو رجل صدوق فبقول صالح الحديث  
والناظر يخرج مرات الاولي قال انراي حاتم اذا قالوا لابي فهو من كتب حسد ونظر  
فيه الى انه دون لسانه اعراضا وسال السهمي الدار فخطي اذا قلت فلان لابي ما ر  
به قال لا تخون ساقطاً من روكا ولعن عرج شتي لا يسقط عدالته واما اذا قال  
ليس يفوي لعال ان له حاتم فهو من رواة الاول في كتب حديثه الى انه دونه وطلبها فوله  
ضعيف الحديث ولا يطرح حسد بل يعبر به وطلبها اذا قالوا من رواة الحديث او ذاهل  
او كذاب وهو ساقط لا كتب حديثه قال الخطيب اربع العبارات في التعديل  
حده او ثقته وادونها المعنى في التخرج كتاب ساقط واسند عن جرح صالح قال لا يترجى  
الرجل بان ثاله فلان صدوق حتى يجمع على تراجم حديثه ومما لم يدره انراي حاتم وغيره  
من اللفاظ المشعولة فله روى الناس عن فلان وسقط فلان معارب الحديث فلان  
مضطرب الحديث فلان لا يحج به فلان بهول فلان لا شئ فلان ليس بذلك واما قبل الشئ  
الغوي فلان فنه او في حديثه ضعف وهو في الجرح اقل من قولهم ضعف الحديث ومنها  
فلان ما اعلم به باسا وهو في التعديل ونقول له باسا وليس على ذلك فابده

مهارب الحديث كسر الراء من اللفاظ المعدل في سوي المطلب في قول الفخ والكسر  
وفيه نظره الفخ يخرج بقول هذا بنو مقارب اي رحي ذكره تطلب  
التوقع الرابع والعشرون معرفة كسفة سماع الحديث وتجله وصفة  
ضبطه مثل الحديث وتجله اسما في تقدم عليها انه يجمع الحاصل وجود اللفظه  
من حجاج هو كافرا وصي ثم زال المانع وروى بعده قبل وضع من ذلك قوم وهو  
خطا لا يناق الناس على قول رواة احداث القجاجة كحسن بن علي وبن عباس ومن  
الزهر والنعمان بن اشعث واشباههم من عرف في من ما تخالوه قبل البلوغ وما بعده  
وجرت عادة الناس اخذوا الصان مجالس السماع ولعنوا من رواه من ذلك فابده  
الاعتناء بتجله من حال الصبي لرووه بعد البلوغ هو المعروف وسند قوم لم يوزوا ورواه  
الصبي قبل البلوغ وهو وجه عند السامعية والمشهور الاول ولهم وجا اخر ما منع  
الحمل قبل البلوغ وقد بعدت حاشه عن قوم اسبث وقال ابو عبد الله الزهري  
يستحب كتب الحديث في العشرين لا يجمع العسل واحد ان تشغل قلبها بحفظ القرآن  
والمرافق عن الثوري كان الرجل اذا اراد ان يطلب الحديث لعنه قبل ذلك اعين  
سنة وقيل لموسى بن يحيى كتب عن ابو نعيم فقال كان اهل الكوفة لم يخرجوا ولا دم  
في طلب الحديث صفارا حتى يستأوا وعشرين سنة فابده لسا في ذلك ما ذكرنا اما المعبر  
المضلل من ذلك الكوفي من بعد الرجل المحدث مطعن ضعيفا وقد بلغ الطين بال  
له ما مطين قد آن لك ان كثر مجلسا للسماع لانا نقول لعل ابا نعيم طهر له منه النجاسة  
فحالت به العادة انبت وقال السوسي يهرون اهل البصرة يكونون لعشرين سنة  
والاهل الكوفة لعشرين والسامطيين وسفي اذ صاروا لا يخطئوا السلسله ان يركب  
ما سماع الصغير في اول زمان يه فيه سماعه واما حبيبة الحديث وكسيلة وضبطه  
فلا يحصر في سنن مخصوصا واما التاقل واخلفوا في اول زمان يه فيه سماع الصغير  
فقال موسى بن الحجاج احدهم اذا فرق بين البقرة والكار وقال ان جمل اذ اعلم وضبط  
واخر على من قال لا يجوز سماعه حتى يكون له خمس عشرة سنة وقال يسر البول وقال  
عاصم بن حماد اهل الصنعة اقل من ذلك ليس محمود من السمع وذكر رواية البخاري في صحيحه  
لعن ان ترجمه مني سماع الصغير سناه عن محمود بن الراس قال عملته من النبي صلى الله عليه



تجته تجها في وجي وان من خمس سنين من دلو وفي رواية اخرى انه كان اربع سنين  
والخبره بخبر هو الذي استقر عليه العمل عند المحدثين لما خرجت من له ساعا ولم يسلح حسا  
حضورا وسفي ان يغير في ذلك الممنوعه الخطاب ورد جوابه عن اربعهم من سبعة كجوهري  
رايت ان اربع سنين حيا الى الامون والامان ونظر في الراي ثم انه اذا جاع في وعمل اليك  
اي محمدا صفي في حطت للفران والي خمس سنين وحملت لا را المكي لا سمع منه واما ان  
اربع سنين في بعضهم لا تستفوا له فانه صغر في اليا المكي او اسورة الما من  
فتراتها في ل اقر اسورة الكور فتراتها في ل اقر اسورة والمرسلان فتراتها  
ولم اعط فتراتها في ل ان المكي سمعوه والعند علي واما حديث محمود بن الربيع فلو  
المنز منه لا محصور السن وطرق بفل الحديث وبمثلها بحسب ما ياتي في  
اولها سماع لفظ الشيخ وهو املا وغيره من حفظ ومنه ما وهو ارفع القسام عند  
الكشافه وقال في الماضي عما قيل خلاف انه يجوز في هذا السماع ان يقول في روايه  
حديث واحد واما ما سمعته فلا بأس به قال لنا واذ لنا وفيه نظر في سماع اسماء له  
من ذلك فما سمع من غير لفظ الشيخ على ما سئل ان الله تعالى في سفي ان لا يظن فيما سمع من لفظ  
الشيخ لما فيه من اليا في ل اخطب ارفعها سمعتهم حديثا وحديثا وكان بعضهم  
يشك في ما احده حديثا وعن الحسن حديثا ابو هريره على اول حديث اهل المدينة  
وكان الحسن اذ ذلك بها ولم يسمع من ابو هريره شيئا ومعه من اشته له ساعا من ابو هريره  
فانته قد كنت حراستينه لاقول الحسن ترجمه الحسن سبط القول فيه في ذلك  
وفي غيره فليست منه اشد ثم شاولا ما شدم اخيرا وهو كسر في الاستعمال حتى ان جماعة  
من الفضلاء اختلفوا في سماعه من لفظ شيخهم الى اخبرنا منهم حماد بن سلمة وازن الماردي  
ومسلم وعبد الله بن موسى وعبد الرزاق وزيد بن هرون وعمر بن عون ومحمد بن يحيى بن  
را هو به وازن العرب ومحمد بن ابوب الرابان وغيرهم وذكر الخطيب عن محمد بن ارفع قال كان  
عبد الرزاق يقول احب الي من جمل ومن را هو به لما له فل حيا لفظ ما سمعته مع  
قال حيا وما كان قبا ذلك قال احبنا وعن محمد بن ارفع في الهوارس هشتم وزيد بن هرون  
وعبد الرزاق لا يقولون الا اخبرنا فاداراه حيا فهو من خط الحاتة وكان هذا قبل ان  
يسمع كصم احبنا بما روي على الشيخ وحديث واحد ارفع من سبعة من جهة اخرى وهي انه ليس

سمعه

سمعت ما يدل على انه خاطبه به ورواه له بخلاف حديثا واخيرا وقد سأل الخطيب  
شيخه الذي في فهارواه له عن الانبياء فيقول فيه سمعت في سماعه ولا اخبرنا قال  
كان مع نفسه وصلا حد عشر في الرواية فكانت الرواية في مجلس حيث لا يراه اليه وفي رواية  
محضه في سبع منه ما حدث به الشيخ في داخل المصنف فله ذلك قال سمعته بعد اخبرنا  
وما وهو فليس في الاستعمال واما ما قال لنا واذ لنا فلان فهو من سماع حيا عواذ لا في  
بما سمعته منه في المذاكرة واذ في العبارات قال فلان او ذكروا فلان من عنده لولنا  
ونحوه وهو يحول على السماع اذا عرفت سماعه منه لا سيما اذا عرفت من حاله انه لا يروي  
ذلك الا فيما سمعته منه وقد كان حجاج الماوردي عن ابن جريح يروي عنه ويقول فيه قال  
ان جريح لم يرها الناس عنه واحتجوا بها لما عرفت من حاله ولهذا خصص الخطيب حيا في سماع  
من عرفت حاله ذلك والعرف ما تقدم في الكلام على المعنى في آتي في القسام والقراه  
على الشيخ وسميها اكثر المحدثين عرضا للماردي والسماع سوا اقر من ابي امير حفظه  
وسوا احكام الشيخ حفظ ما نشر عليه امر المكي مسيل اضله فهو او لفظه غيره وهو رواه  
صحيحه لا خلاف الا ما حكي عن بعض من لا ينفذ خلافه **قوله** ذكر الرازي في سماعه في سماعه  
في باب المرأة على الحديث ما سنده الى ابن الما حشون قال حضرت ما ليا واما رجل من التصوف  
فما له من لاه احادث حديثها فقال ما لك اعرضها ان كانت لك بها حاجة لئلا ما عني  
ان العرض عوز عندنا فقال له ما لك فانت اعلم فاما ما را اذ ذلك يقول اعرضها ان كانت  
لك حاجة فيقول العرض عوز وساق الحجة واسند في اول الباب عن ابي عامر السلي قال  
سمعت سفي بن وايا حشفه وما ليا وازن جريح دلها ولا سمعته يقولون لما سئل عن الرايه  
واما لا يراه وما حدث به عن احمد بن محمد قراه واسند الى عبد الرحمن بن سلام قال  
دخلت على مالك بن انس وعليه ثوب من حجه فقال ومن يدري اني اوسع وهو يقول حدثك يا  
حدثك بن سها بن حدثك فلان وفلان فيقول ما لك نعم نعم بل ارفع قال يا عبد الله عوصي  
عما حدثته لاه احادث لهما على قال اعراني اعراني خوجه عني وما ذكركم الله العا  
المن سبعة منهم مسنده حديث صام بن ثعلبة وهو في الصحيح اسند ثم قيل هي مسنده  
للسماع من لفظ الشيخ حكى عن مالك واصحابه واسا حذو معظم على الحجاز والخوفه والمجاري وغيرهم  
زاده وما سوى سماعه على له طاب قال القراءه على العالم بمنزلة السماع منه ونوعه



كانت اوراقا على فان فراجحة على كفران عيسى ذل ذلك كله الراهرى انشئت  
 والصحح ترجمه عليها وهو من ذهب جمهور المشائقة وقبل عيسى عن ابي حنيفة وابن ابي  
 وعنه رواه عن مالك زياد واهم من عماره ومن خرج انشئت والاحوط ان يكون  
 من روى كذا رات على لان او روى عليه وانما اوسع واقرب ولم يذك ان يعبر ما سبق السماع  
 لكن فيه لم يذك راة عليه والسند في الشعر قراءة عليه فان لاطن منعه ان المارل  
 وعيسى بحسب واحد والنسابة وعندهم وحوزة اخرون وهو قول الزهري ومالك بن  
 والاطن واخر من النسخة من مخطوط الجازين والتمسك وجماعة من المحدثين ومن  
 لها ولا من اجاز فيها سمعت ولا نازادة ومن جوز اطلاق حديث في ذلك عطاوا وكسوا في  
 حنيفة وصاحبه وزفر ومنصور قال الثوري لما سئل عن ذلك ان يقول سمعت فلانا  
 قال نعم ذكروه الراهرى انشئت والثالث يمنع اطلاق حديثه خلاف احزاب وهو من  
 السماع في اصحابه ومنع عن مسلم ان يحتاج والسماع وجمهور المشائقة وذل صاحب  
 كتاب الايضاح انه من ذهب الراهرى انشئت انما يشاهد من خصه واحد وقد قيل اول من  
 احسن الفرق بينهما ان ذهب بمصر واهل الارادة منه بمصر والائمة ذكروه اعطيت  
 عن ابن حريج والوزاعي والفرق بينهما هو الشائع عند اهل الحديث وهو اصطلاح فلا  
 حاجة الى الاحتجاج له وحكي الرافعي عن ابي حنيفة المروى انه قرأ على بعض السيوخ  
 لفريرى صحيح البخارى وكان يقول له في حديث حديثه لفريرى لما فرغ من الكتاب  
 سمع النسخة كذا انه انما سمع الكتاب من الفريرى وراة عليه واعاد ابو حاتم وراة الكتاب  
 كله وقال له في جمعة اخرجه لفريرى زيادة هذه الكجانة مما منه لما حل ابو حاتم  
 من الخامس في كتاب النسخ والنسوخ وهي ان حنيفة بن له ما في محله في العلوة تقوم كد شخب  
 لانه فان ذهب اليه وكان من ذهبه ما قال اذا حدثني رجل عنك كد كد كد  
 بد عنك كد كد صادقا فانظر الى كجانة ابو حاتم المروى ولسند به وجماعة حب وتساها  
 ومع ذلك فقد خرج الحسن بن له ما في الصحيح كان هذه الكجانة لم يصح وفي كتاب السلفى الذي  
 سماه شرط المرأة لاهل على البلد ان يرى النسخ صورة سماعه في كجرا واصغر على اعلامه  
 قال ابو طاهرها سان على هذا عمدا على ما عرل اخرهم ولم يزل الكجانات وما وجد  
 مخزون للنسوخ من المصول نصير تلك الفروع لعلها لفة اصولا وهل كانت الاصول اول

المذوقين ما إذا فرى على الشيخ من أصله وهو كمنظ ذلك والاصل سد غره وهو  
موقوف به صراع لما نقلنا العمل لذلك وهو ما لو أمسك الشيخ الأصل لاولي لم يماضيه من  
عليه وان لم يكن الشيخ كمنظ ذلك فرى بعض المصنفين انه لا يصح السماع والمجازان ذلك  
صحيح وعليه العمل عند العظم من الشيوخ واهل الحديث وان كان الأصل سد القاري  
وهو موقوف به دناء ومعرفة فكذلك واولي للصحيح ومنى كان الأصل سد من يروي  
ولا بعد السماع اذا لم يحفظ الشيخ وما اذا فرى الماري على الشيخ فالأخبارك فلان  
اوليت اخبارك فلان ونحوه والشيخ سالت مصنف اليه فاهله غير منكر لني ذلك حار  
الرواية على الصحيح الذي ذهب اليه كظاهر من المحدثين والفقهاء وغيرهم وقيل ان  
الباطن ذهب اليه بعض الظاهريين وغيرهم وقطع به الشيخ ابو يعقوب السمراري وسلم  
المرادي ومن الصبيغ من السماع عنه قال ابن الصبيغ ليس له ان يقول حديثي او  
وله ان يعمل بما فرى عليه فاذا روى قال فوات عليه او فرى عليه وهو ليس بـ  
القصير الثالث من اصنافه نقل الحديث بحمله الاجازة وهي ضرب اولها ان يحسن  
لمعنى معناه حتى يصح مسلم او ما استدل عليه فترسني فهذا اطلاق اسم الاجازة  
المحددة من الاول ثم يسأل الخلاف في جواز ذلك بخلاف اهل الظاهر فترسني هذا الضرب  
والطريق الثاني من الخلاف وادعى الاجماع من السلف والخلف ولم يفصل حكي الخلاف في  
العمل بها وهذا مردود وقد خالف في جواز الرواية بالاجازة جماعات من اهل الحديث  
والفقهاء والاصول وهو احدى الروايتين عن السلفي وروى الشيخ عنه انه كان لا يرى  
الاجازة للحديث قال الشيخ اما اخالت السلفي في هذا فان السلفي فعلها السلفي  
للدراسي حتى اراد الكراسي ان يقرأ اليه السلفي عليه قال السلفي وقال له  
الزعماني في السماع احرها لك فاخذها اجازة اسسه الظاهر يري استه وابطالها  
السماعية الماصان حسن والمورد في قال المورد في وهو هذا السلفي ولو حار  
الاجازة لطلعت الرحلة وروى لهذا عن سبعة وغيره وابطالها من المحدثين او هم احرى  
والاصحاب في الملقب بالشيخ وابونصر السجزي وحجاه عن بعض من لهه قال وسفقت جماعة  
من اهل العلم يقولون قول المحدث ولاحديث للمان روى عن يفره احرته لك ما لا يجوز  
في السماع لان السماع لا يحذر وانه ما لم يسمع ولشبهه هذا ما حجاه ابو بكر المحدثي احر



من ابطالها من السلف عنه عن ابي طاهر الدامري الحسن قال من قال لغیره اجره ان يروي  
 عنى ما لم يسمع فانه يقول اجرت لك ان كذب على والكل بعد على يجوزها والاحقة الرواية  
 بها ومن بعض الاحتجاج له والغير من القراءة على التبع من الانعام والفهم كصلح الحازة  
 الفهمه ومحمد العلاء لرويه بالحازة حنلا قال من قال من اياها الظاهر لا يحسن ويجوز  
 مجرى المراسل وهو مردود من جهة الاتصال مع وجود السعة **فائدة** ذكر من حزم  
 مخالفة في العلاء في جواز الرواية فقال في كتابه الاحكام والامساك بالحازة التي يستعملها  
 الناس في ابطاله لا يجوز لا حد ان يحسن كذب وتزوير في خزار وعنى جميع رواي او يحيزه  
 كما دوا نوا دوا و اسنادا اسنادا انما باج له الكتب والروايات الاحازة عن سديدنا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن صحابه ولا عن التابعين ولا ابايع التابعين فحسب  
 ما هدف صفته وما ذكر من حزم قد سبق نقله عن جماعة وفي الفقه من جهة الحنفية  
 اذا اعطاه المحدث الكتاب والحازة ما فيه ولم يسمع ذلك منه ولم يعرفه عندنا بحسفه  
 ومحمد لا يجوز روايته وهذا يدل على منع الاحازة القرونة المناولة وسبب الالام عليها  
 ومن حرم ان كلامه المتقدم في الاحازة المروية المناولة وعندها روى عليه قوله انها  
 لم يقل بها احد من التابعين الاخره فمسفل ذلك في المناولة عن جماعة من التابعين و  
 عن انيس بن مالك عن ابي جعفر النعمان الجبيري عن زيدا الرقاشي قال اذا اذنا على انفسنا  
 انا نأمن حاله فلقاها اليها وقال لهذه احداث سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وكنها وعرضها وفي الحديث الباطل للراهم مري في باب القول في الاحازة والمناولة  
 اسند الى الحسن ان كان له روى ما ان في الحديث كتابه وسول اروه عني ما فيه  
 لسعه ان تقول حتى يلان عن يلان وان كان كلام من حرم في الاحازة كالحالة عن المناولة  
 ولا ساسه لعلله اذ لا فرق بينهما وما يصلح عن قال من الظاهر انه العمل بالاحازة  
 لا يجب ويجوز مجرى المراسل ببعض ذلك منع العمل دون الحديث وقد نقل عن ابي وزاعي  
 عكس ذلك في كتاب الدامري في قال في الاحازة في كتب الامانة يعني المناولة لعل  
 ولا حديثه وعن ابي وزاعي في ذلك روايات ذكرها الدامري مري منها انه قال لعرو من لبي  
 سلفه لما سأل عن المناولة اقول فيها حديثا قال ان كنت حذرك مثل اقول قال  
 احب قال قلت لثقف اقول قال لا يروى عن ابي عمرو وعلى هذا سفي ان يحمل قوله

فيها قدم ولا حديث بدلي لصيغة النعت وسئل على هذا رواه اخرى عن الاوزاعي  
 قال عمر بن عيسى الواحد دفع الى الاوزاعي قال بعد ما نظرت في حال اروه عني وعن الاوزاعي  
 دفع الى يحيى بن كثر صحيفة فقال اروه عني وفي بعض هذه السياقة ما له تعالى بالقول  
 في عبارة الراوي بطريق المناولة والاحازة وساقى ذلك مستوفى وانما سفي ذلك لما  
 حدثنا عنه لعل به ولا حديث به فاجتبا الى ما رواه بما نقل عنه است الضرب الثاني  
 من ضرب الاحازة ان يحسن لعين في غير معنى كما جرب اولئك او كرم عاني او جمع رواي  
 ونحوه فاختلاف في هذا القوي واكثر ولا كرمه وروى المحدثين والعلماء وغيرهم على نحو  
 الرواية واعاب الجليله الضرب الثاني ان يحسن لغير معنى بوصف العوم  
 كما حرم للسلفين والاحياء ولما ذكر في زمانه وبهذا قال فمذا ضربت كل هذه المناوالت  
 من حوز اصل الاحازة فاحسبوا فيه ونقرب الى الحوز اذا قد بوصف حاصره ونحوه  
 حوز ذلك كله لخطيب البغدادي وقال ان منة احرم لم قال له الله حوز  
 الماضي ابوالطيب الاحازة لجميع المسلمين من كان منهم موجودا عند الاحازة واما  
 ابوكم من سعة الامانة لسي الحل من دخل فطير طلبة العلم ووافقه عليه جماعة منهم  
 عاب وسئل احازمي عن الاحازة العامة فاجاب ان من ادره من الحافظ نحو الى العلا  
 كحافظ وعنه كانوا مسلمون الى الحوز قال في اصلاح لم يروى ولم يسمع عن احد من  
 السلف به انه استعمل هذه الاحازة فروي بها ولا عن الشريعة المتأخرة الذين سئلوا  
 والاحازة في اصلها ضعفت وزداد هذا التوسع والاسترسال ضعفا لا سيما في  
**فائدة** قال النووي الظاهر من كلام من صحها جواز الرواية بها ولها معنى  
 صحها واتي فائدة لها عند الرواية وما قاله النووي له ما في ما ذكره من اصلاح ورايت  
 اصلاح انه لم يجد وقوعها وقد وقعت ولم يبلغ من اصلاح فقد حكي من امت ان الحافظ  
 المذري يذنب الناس الى قراءة البخاري على ابي العباس من امت بالاحازة العامة  
 فسعه عليه خلق كثير وحكي من جهة ان الحافظ السلفي حدث عن من جردون بها  
 وان دحيت حدث بها في ما سفي عن ابي الوقت والسلفي وابو الحسن السلفي في العظمي  
 حدث في كتابه ما في النجاة عن السلفي بها وقد جمع ابو جعفر البغدادي كتابا فيه ذكر من  
 جوزها وكتب بها فمن جعلته ان ابا طاهر كتب بها وحدث بها ان في المعتمد في كتابه علوم



عن السلفي ولعل جمع ذلك لم يبلغ ان التلاحق واستعملها من المتأخرين كجاء والتصح سرفه الدر  
 الدماطي حدث بها عن المود الطوسي حدث عبد الباري الصعبي نسخة الصفار  
 عنه كما وما قبل من ان اصل الحارة العاقمة ما ذكره من سعد في الطفاشة عفا  
 في حادثة على يزيد بن جهمان عن علي رافع ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما احتضر  
 قال من ادرك وفاتي من سبي العرب فهو حر من مال الله ليس فيه دالة لان العنق  
 النافذ لا يحتاج الى ضبط وعصب وعمل خلاف الحارة ففيها حديث وعمل في ضبط فلا يصح  
 ان يكون ذلك دليلا لها ولو جعل دليله ما صح من قول النبي صلى الله عليه وسلم لمعوا على  
 لان له وجه قوي اسماه الصريح الرابع الحارة للجهول او بالجهول ما ليس  
 الاول ان يقول احرب لعلي بن زيد المصري وفي وقت ذلك جماعة يسردون في ذلك  
 ولا يعزل المجاز له منهم ومثال الثاني احرب لفلان واحسنه ان يروي عن ثاب السني  
 وهو يروي جماعة من كتب السنن المعروفة بذلك ولا يعزل هذه الحارة فاسده افايده  
 لها وليس منها ما اذا اجاز جماعة من محسنين المشاهير والمحدثين جاهل باعناهم  
 عن عارفهم بهذا غير واحد كما لا يفتح عدم معرفته بالاشخاص اذا حضر المجلس السماع  
 منه فان اجاز السليمان بن الحسن في الاستحارة ولم يعرفهم باعناهم ولا بالاشخاص ولا عددهم  
 ولم يصف اشخاصهم فيسفي ان يصح في السماع واما اذا انصف الى الكماله شرطه في  
 لمن يوافق ولا يجوز ذلك فانه حاله وعلته بشرط والطاهر انه لا يصح فيه ان في الذكر  
 ابو الطيب لما ساله الخطيب عن ذلك وعلته انه احارة للجهول وقد علق السلفي  
 وحكي الخطيب عن علي بن الحسن بن عمار بن المائي انها احارة ذلك ولها ولا يملكه  
 كما هو اصابع هذا هم بعد ادراك الكماله عنه المحوز ربيع في بابي الحال  
 بخلاف احارته لبعض الناس واذا قال احرب لمن يشاء في اكثر حاله من حيثها فاعلمه  
 مسنه من لا يحصر بخلاف الاول نعم ان اراد من يشاء الرواية هذه او لي يجوز من حيث ان  
 معضتي دل احارة بقولنا الرواية كما الى مسنة المجاز له بقولنا صريح معضتي الاطلاق  
 لا حصصه لعلي وهذا يصح عند بعض السامعين ان يقول لعلي هذا كذا ان سببت  
 يقول بلس **قائد** ما تقدم وما اذا اراد من يشاء الرواية وانه اولي الجواز اي ما اذا  
 احرب لمن يشاء فلان ان قوله لمن يشاء الرواية لا يحسن بسببه ما حاله لو جهل وهو الاصح  
 فما

فما اذا قال لعلي هذا كذا ان سببت يقول بلس من جهة ان قوله لعلي ان سببت  
 ليس لعلي الايجاب على ما عليه لفتح من جهة النص صريح معضتي الاطلاق فان المسنة  
 ما يحيا ران تشا قبل وان سالم لعلي يوفى عام السبع على قوله وليس ذلك في الحارة  
 ولا يوفى على القول فيكون قوله احرب لمن يشاء الرواية لعلي لانه قبل مشيه  
 الرواية لا تكون مجازا وبعد مشيتها تكون مجازا وحسنه فلا يصح لانه يودي الى تعليق حمل  
 وذلك باطل لا يسم ونظيره من الروايات كالة وطلعت مع هذه العن من تشا معها ولى  
 الوصايا وصفت هذه العن من تشا ان لعليها ومثل هذا اذا بطل في الوصية  
 مع احكامها ما لا يحمله غيرها فلان بطل فيما عرفت في اول نعم نظير فتح السبع ان يكون  
 احرب ان سببت على معنى ان يروي اذا سببت وذلك صحيح وساني قريبا ويدل لما قد منا  
 انه لو قال راحعتك ان سببت فانه لا يصح الرجعة وما وجد بخط الى الشيخ الموصلي  
 احرب رواية ذلك كجمع من احب ان يروي فلا يفي فيه الحب السابق وما اذا قال  
 احرب لفلان كذا ان تشا روايته او لفلان سببت او احببت او اردت فالاظهار ائوي  
 حوازه لا سفا كماله وحقيقة السلفي وان كانت صعبته ما قبله والله اعلم  
 الضرب - انما من الجاز له ليعدهم ومنه كرمه الحارة للطفل الصغير وهذا  
 في من حاض منه يوم من التاخير واختلافه واقفه ومثاله احرب لمن يولد لفلان فان  
 عطف العدم من ذلك على الوجود كما احرب لفلان ومن يولد له اولد ولعيا باسلا  
 فان امر ما الى الجواز ولم يلد ذلك احار احكامه السابق في الوقت القسم الثاني دون الاول  
**قائد** السابق نفسه احارة ونص عليه في وصيته الكسبة في كتاب المم قاضي  
 فيها اوصا على اولاده الوجود من من يشا الله له من الاولاد اثنت وواحدة من  
 من الحفنة والمالكه القسرة الوقت وقيل الثاني في الحارة من المحدثين ابو بكر في داو  
 السحساني في حارة انه سبب الحارة في كذا احرب للولد ولا دل وكحل الجبل  
 يعني الذين يولدوا **قائد** يحمل ان يكون ذلك على سبيل المانع وما لا حارة  
 لان المراد به حقيقة اللفظ اسببت والحارة للعدم من غير عطف على وجوده احار  
 لخطبة العفاني وذكر انه سبب الماعلي بن عمرو بن عمران ذلك وحكي ابن الصغغ ذلك  
 عن يوم قال والداه الى ذلك لعبدان الحارة ادن في الرواية له محادثة بين



بطلانها وهو الذي استقر عليه رأي سنده الماضي في الطب وهو الصحيح ولو كانت  
 أدلة لا يصح الأدب في الوكايلة للمعذور وهذا يوجب أن لا يصح الإجازة للطبيب الصغير  
 الذي لا يصح سماعه لكن قال الماضي أبو الطب الخطيب يجوز الإجازة للصغير الذي لا يجوز  
 سماعه وسببه الماضي أبو الطب كمال حازه للغياب وأجبت الخطيب المنع الذي بانها الإجازة  
 فصح للمراقب وغيره وعليه جرى سنو خاكا قدوة لغيرهم أحاذ والممنون بولود في  
 كماله لسبب من الإصلاح كنهرا وأبو الطفل أقل الحمل لهذا النوع من أنواع عمل الخ  
 لودى به بعد حصول أهله حرم على بوسعة سبيلنا إلى سناد المخصص من هذه الأهلة  
 وقربا من رسول الله صلى الله عليه وسلم **أليقرب** السادس أن يحرم الم  
 بحله المحزن بعد فعل الماضي عما ضل له أو من غير علمه ورأيت بعض النسخ والآخر  
 لصحة ترجمته عن يوسف في طبعه أنه طلب منه الإجازة بما رويته وما سرت  
 فمنع بعض الطالب فقال له بعض أصحابه أعطيك ما لم ياحظه هذا محال قال  
 عماض وهذا هو الصحيح وبناءه ابن الإصلاح على أن الإجازة في علم الأخبار بما جاز حمله  
 أدن على الأول لا يصح إذ كنت محمدا لا خبر عنده منه على الثاني فإنه اختلاف  
 فمن وكل سمع عبدي سبيلك وقد أحاذ ذلك بعض أصحاب السانفي والصحيح بطلان هذه  
 الإجازة فأيده لو وكله في سمع ما في ملكه وما سبيلك والذي يظهر بحسبه مما نقل  
 السانفي في وصيته وقد تقدم فلا ينظر ذلك بما إذا وكله سمع عبدي سبيلك مجردا بل ينظر  
 أن يوكله في سمع ما في ملكه وما سبيلك في ملكه سمعته للصحة حسنه في الإجازة انتهى  
 وعلى المطال فمن يرد أن يروي بالإجازة عن شيخ جميع السبعينات ينبغي أن يعلم أن المروي  
 كان سمعه سمعه قبل الإجازة وبوله أحرث لك ما صح ويصح عندك من مسبوغي في أساوك  
 ما سمعه بعد الإجازة وقد فعله الدارقطني وغيره وحائرا أن يروي بذلك ما صح عبده  
 بعد الإجازة أن سمعه سمعه قبل الإجازة وذلك له وإن لم يثل ويصح لأنه المراد أحرث  
 لئلا يروي عن ي ما صح عنده حاله الرواية **الضرب** السابع إجازة المحاذير  
 محاذير منعه بعض من لا يعتد به من الآخرين **قاعدة** فصل ثمانية عشر في الإجازة والعلامة  
 كما فظ عبد الوهاب الأنطاقي فإنه جمع في ذلك شيئا أسند والصحيح الذي عليه العمل  
 حوازه وبه قطع الحناظ الدارقطني ومن عبده وأبولعم وقال فرقة جازة ولصالح  
 وكان

وكان يروي بالإجازة على الإجازة فرما والى من ثلاث ولا يشبه ذلك ما استع من كل  
 الوكيل يعتد به المودل **قاعدة** الثامنة كماله من أودة تعال السلسلة فاضنه ما رله  
 بحيث يعضي ذلك أدن من إجازة أن يحز وذلك في الأدب في الرواية حازر أسند وسفي  
 للراوى ما لم يلائم روى ما لم يدخل عنهما وإن كانت صفة إجازة سمع سنده أحرث  
 له ما صح عنده من سماعي مروي سماع سمع سنده فليست له روايته عن سمعه عنه حتى أحرث  
 أنه سمع عنه سمعه فإنه من مسبوغات سمعه وتركيب من أحوال الإجازة القسام  
 يعرف حلها تناسل ما سبق **نفسها** **قاعدة** قال من فاسم في الإجازة في كلام العرب  
 ما خوذ من جواز الما الذي يسفاه الما من الماشية وأحرث بما لا منه استمر فلا  
 فأحاذ في إذا سئل ما لا رضاء أو ما شئت لك الطالب ليس له العالم أن يحز  
 عمله فحسبه إمامه قال ابن الإصلاح للمحبر على هذا أن يقول أحرث فلا ما مسبوغي وبعد  
 من غير حرف جز من غير حاجة إلى ذكر لفظ الرواية أو نحوها ويحتاج إلى ذلك عمل  
 الإجازة بمعنى التسويغ والأدن والإباحة وهو المعروف بقول أحرث لعلان روايه  
 مسبوغي في ملا من يقول أحرث له مسبوغي في معنى حديثي وأما استحس الإجازة  
 إذا علم المحز ما يحز وكان المجاز له من العمل العارضة كما توسع ونزخص ما هله أهله  
 العلم كما جبهه إليها ومنه من استرط ذلك وحلى عن مالك وقال من عبد الله الصحيح  
 أنها يجوز العمل بها لصناعة وفي معنى لا تشبهل أسناده وسفي للمحيز كتابه  
 أن سلسله بها فإن أصغر على الكائن مع قصد الإجازة صحت عندها الثمر رتبة من اللفظ  
 كما وغير مستبعد يصح ذلك مجرد الكتاب فما جعلت المرأة على السج وان لم يسلط بما روى  
 عليه أحاد أمته بما روى عليه على ما تقدم سانه **القسم الرابع** المناولة وهي صرا  
 معرونة بالإجازة وبجوده فالمقرونة أعلا أسام الإجازة مطلنا ومن صورها  
 أن تدفع السج للطال له أصل سماعه أو فرعاً مقابلاً له وتقول هذا سماعي أو رواي  
 عن فلان فأروه عن ي أو أحرث لك روايته عن ي ثم يسمه له أو تقول خذ أو السج وقال له  
 يرويه ونحو هذا ومنها أن تدفع له الطالب سماعه فنامله وهو عارف مسقط  
 م بعد الله ويمول ويعد عليه وهو حديثي أو رواي فأروه عن ي أو أحرث لك روايته  
 عن ي وهذه الشؤون سماها غير واحد من أئمة الحديث عروضا وقد سبق أن القراءة على



الشيخ سمي جاً أيضاً للميزان فقال في ذلك عرض الفراء وهذا عرض المناو والمعه  
الحازة المقترنة المناو له محل السماع عند مالك وجميع من أئمة الحديث وحكي الحكيم  
أن ذلك سماع عن الزهري وسبعة وبني النصارى ومالك بن أنس آخر من الراسين  
ومجاهد وأبو الزهرى ومن عمنه في جماعة من المحدثين وعلقته وأرفهم المحدثين والسلفي حماد  
من الكوفيين ومادة وأبو العلاء وأبو المتوكل الناجي في طائفة من المصريين ومن ذهب  
وأن التاسم واشتهر في طائفة من المصريين وآخرين من الساميين وآخرين من الساميين  
أحسن ما استدلل به على المناو له لغة قراءة ما ذكره الحكيم مستنداً به مستنداً من جهة  
أن عباس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه كتاباً إلى يسري مع عبد الله بن جندب  
وأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين ويدفع عظيم البحرين إلى يسري وأرفع من حماد عنده من الراسين  
أنها منزلة السماع أبو بكر عبد الرحمن بن الحارث بن علقمة والسبعة وعلمة يولي عمار  
ومنهم العلاء بن عبد الرحمن بن عوف بن محمد بن علقمة ومنهم عبد العزيز بن محمد بن عبد الرحمن  
محمد بن عيسى ومن جملة المحدثين أيضاً عبد الله بن عثمان بن خثيم ومافع الحكي وداود والعطاء  
ومسلم الرعي ومن الكوفيين أبو ردة الأشعري وعلي بن ربيعة الأسدي وحسين بن علي بن  
ومنصور بن المغيرة وأسرار بن يحيى وزهري وجابر بن كمي ومن الراسين  
حماد الطويل وسعيد بن عروة وزاد بن هريرة وعلي بن زيد بن خثيم وداود بن هند  
ولهمس بن حازم وسلم بن المغيرة ومن المصريين عبد الله بن عبد الحكم وسعيد بن عمار  
وحكي بن عبد الله بن كثر ويوسف بن عمرو وقال الحكيم وجماعة من المحدثين بعدهم ومنهم  
الراهمري عنه أنه كان يرى المناو له الحسن للمصري كان لا يرى ما سأل أن يدفع الحديث  
فأبى ويقول أروغني جميع ما فيه سمعه أن سأل حديثي فلان عن فلان وذكر أني عن يحيى  
أن أبي كثر أنه كان يرى المناو له أسبي وراي الحكيم طائفة من مشايخه على أن المناو له سماع  
وفي كلامه بعض خط ما ورد في عرض الفراء ما ورد في عرض المناو له والصحيح أن المناو له على  
الصورة التي وقعت فيها الحكمة عن لها ولا الأئمة غير حاله محل السماع وإنما ينحط عن درجة  
الحديث لفظاً والاختيار فراه فاهده أسند الراهمري عن أساعلي بن أبي أسير قال  
سألت مالكاً عن أصح السماع فقال قرأته على العالم أو قال المحدث ثم رواه المحدث عليك أن  
يدفع الناجي كنهه ويقول أروغني بهذا الصريح من الإمام مالك ما غلطاً في حذ المناو

عن

عن القراءة على السمع وقراءة السمع على الطالب وهذا خلاف ما تضمنه ظاهر كلام  
الحكيم في النقل عن مالك وغيره وقد روى الحكيم عن ابن أبي أسير قال سئل مالك عن  
حديثه سماع هو فقال منه سماع ومنه عرض وليس العرض عندما ما دلي من السماع  
وهذا يمكن حمله على عرض القراءة ونزولها الراهمري ما تضمنه نسخة عرض المناو له  
سماعاً لأن الترتيب جواب عن سماع السماع عند ك كان لها ولا الأئمة المحكي عنه  
جوز والرواية كما لا يخفى من كونها منزلة السماع تتوابعها انتهى وقد قال الحكيم  
في هذا العرض أن فيها الإسلام لا يروونه سماعاً ومنه قال سفيان الثوري والتابعي  
والله وزاعي وأبو حنيفة وأحمد بن المبارك وأبو يحيى بن يحيى والوسطي والرفعي قال وعليه  
عندنا أسنداً والله نهيب فاهده أحج الحكيم لا يك يتولى صلى الله عليه وسلم نصر الله  
سمع مقالتي فوعاها حتى يودها إلى من لم سمعها ويقول صلى الله عليه وسلم سمعوني  
ولسمع منهم وما أحج به الحكيم لا تضمني سماع من نقل المناو له على ما تقدم من ذلك السماع  
القوة على أني لم أجده من صريح كلامهم ما تضمنه ذلك أسند ومن صور المناو له أن ما أول  
الشيخ الطالب ثابته وعنده رواية عنه سمعها من السماع ولا يملك الطالب منه وهذه  
دون التي سفت وعنده رواية ذلك إذا طفر الكتاب أو سألته على حديثه معه  
مما تضمنه المناو له الحازة فاهده في الحازة المجردة وله بطر في هذه المناو له كثر  
منه على الحازة المجردة في معنى قال جماعة من أهل العلم بالأصول واللفظ فاهده  
وسوخ الحديث قدما وحديثاً دون لها منة معتبرة فاهده لا سيما إذا كان الكتاب  
مشهوراً بالحديث أو مسلم أو غيره فاهده فاهده من عليه له أو أعارته أسند ومنها  
أن ما سأل الطالب كتاباً يقول له هذا رواه أنتك ما أولته وأجزلي رواه بحسنه الس  
عند أن ينظر فيه ولا يحسن روايته كمنعه فلا يجوز وعوزاً عنك على الطالب الموقوف  
عنه وليح الحازة حسنة كما تضمنه في الفراء قال الخطيب ولو قال حدثتني في هذا  
الكتاب عني أن كان من حديثي مع رائي من المحدثين والوهي كان ذلك حازة حسنة كالمصنف  
الناقل المناو له المجردة بأن ما أوله مقتصراً على هذا السماع فلا يجوز الرواية بها وعلمها غير  
عنه وأحد من المحدثين والاصوليين على المحدثين الذين أحازوها وحكي الخطيب عن طائفة  
من أهل العلم أنهم يحجوها وسند أن ما سأل الله تعالى يقول من أحاز الرواية بمجد إعلام الشيخ الطالب



ان هذا الكتاب سماعي من فلان وما نرى فيه من ذلك بالنسبة الى ما في السماع من  
في الرواية واما عبارة الراوي بالنسبة الى الجازة فليكن عن قوم من المتقدمين من  
بعدهم اطلاق حديثنا في السماع من هذه الزهري وما لك وعندها وهو لا ينفك عنه  
من قديمنا من سماعي السماع مع الاجازة بمنزلة السماع وحلي عن قوم من ذلك في  
الرواية بالاجازة المتقدمة ولطلي ابو نعيم فيها احدا وفي سماعه حديثا ومن كان يظن احدا  
فما رواه بالاجازة ابو عبد الله المرزاني وهو مما عيب به ما ذكره الخطيب في الصحيح المتحد  
عنه اهل البخاري المنع من اطلاق حديثا واحدا في ذلك وبحولها وانه لا بد من التمسك بان  
سول ما ولة او اجازة او ادنا ونحوها وخصص قوم الاجازة بعبارة فيها نوع بدليس  
كأخبارا مشافهة برديانه شافهة بالاجازة لقطا وخبريا ثابته برديانه اجازة محطه  
لا لباس الا اول بانه مشافهة بالحدوث والباقي بانه كتب اليه بالحدوث ليعنه وورد عن  
الاوزاعي انه خصص الاجازة بخبريا بالاسناد والعبارة عليه سوليا اخيرا واصطليح  
بعض المتأخرين على ابيان في الاجازة وهو احدا في الولية كصاحب الوحارة في الاجازة واما  
عنه فورد مما تقدم من ذلك احدا ومن يرد قال السمع في ابيان اجازة وفيه رعاية اصطلاح التام  
واحد اكله وحده عن اكثر من سماع عصره وامته ان يقول فيما عرض على الحديث  
فاجاز له روايته سفاها انباني فلان وما شئت الله من مله ولم يسافهه كتب الى فلان عن  
ابي حفص بن حمدان هاهنا في البخاري قال في فلان فهو عرض ومنها ولة وورد عن قوم من الرواة  
المتقدمين عن الاجازة احدا فلان ان ولا ما حقه او اخره واحدا لخطاي وهو عيب  
الاسعار بالاجازة وتقرت فيما اذا سمع منه الاسناد خاصة واجاز له ما رواه قال  
كلمة ان مشعرة بوجود اخاء ولحق علم وكثيرا بعد المتأخرين عن الاجازة  
في روايته من قول الشيخ السمع يعني هو قوب لصدق عن الاجازة الشافهة وما تقدم من منع  
الطلاق اخيرا ونحوه في الاجازة لا زول وان ادن له سمعه في اطلاق ذلك بما اعاده بعض  
السماع في القسم الخامس المتحل بالكتابة بان كتب الشيخ او ما من تركه لطالبه عاب او حار  
لشيء من حديثه له صوران احدهما مجرد الكتابة عن الاجازة وهذه بحول الرواية بها الحديث  
والماخر من منهم السخا في مصور والكتب وه قال عن واحد من السامعين وجعلها  
السماع في ابيان في الاجازة واليه صادر عن واحد من اصوله وصحة اخرون وبه وطى الراوي

في كذا وفي البخاري الاول وهو المشهور من الحديث من كثير ما وجد في كلامهم كتب الى فلان  
قال حيا فلان وهو معمول به عندهم معناه في السند الموصول والكتاب وان لم يسم  
الكتاب فانها من كتبها معني ولعمري المكتوب اليه معرفته بخط الكتاب ولا يستلزم فيها  
بينه ومنهم من منع الاستنباط لخط الاول وهو الرضي ليدركه اسببه لخطم ذهبه غير  
واحد من اهل الحديث من هذه الكتب ومنصور الى حوز اطلاق حديثا واحدا في الحديث  
والمتأخر قول من يقول فيها كتب الى فلان كذا وهو الصحيح اللان في هذه من عجزى وذلك  
قال احدا في نه محاسنه او كتابه ونحوه من العبارات فانه لا يشك في اجازة عن بدليس  
سبق السند عليه اسبته القصوة بالنسبة الى القصة بالاجازة فهي في الصحيح  
والقوة بسببه السماع المرونة بالاجازة القسم السادس في اعلام الراوي للطالب  
ان هذا الكتاب سماعي من فلان من غير ان ياذن له في روايته عنه فقد اجاز له روايته  
ان يخرج وطوائف من اهل الحديث والفقه والاصول والظاهر وجزم به ان الصريح والاول  
من جزم المالك في الوحارة وحلي الرازي من عجز عن بعض الظاهرة انه لو قال هذه رواية  
ولحق لا رويها عن كذا كان له ان يرويها لو سمع منه حديثا قال لا يرويه عنى ووجه  
من ذلك انها لا اعتمد ذلك بالعبارة على الشيخ والمتأخر ما ذكر عن واحد من المتقدمين وعنده  
وجزم به ابو حامد الطوسي انه لا يجوز له ان يسمع من الاذن تحلي يعرفه في الطالب  
ولم يوجد منه ما يشعر بالرواية بخلاف لخط النارى وبقدر الشيخ ونظير ذلك السناد  
على السنادة لا يسوغ محذور في الاجازة عن مجلس الحكم ان لي على فلان شهادة وكذا  
وبما استوت فيه الرواية والسنادة انما افترقا في غيرهم بحمد على الطالب العمل بما ذكره له  
اذ اجمع له اساده وان لم يجر له روايته انما ياتي فيه الصحيح فانه كلام ان جزم السناد  
بعض من هذه النسخ اسبته القسم السابع في الوصية بان يوصي الراوي كتابه بوجه  
عنده موثقه او يسمي بعضه ويمنع بعض السلف انه يجوز للموصي له الرواية في الاستنباط  
بالساق ولة وهو يعيد فسمعت الساق ولة لا يحل هذا قال انما اصلاح ويجوز ذلك لما ذكره  
او ما ولى على الوجادة وهي القسم الثامن في الوجادة مضمون لوجود مجرد عن مسوع قال  
الما في من كتبها اليه في فرع الولد ونحوه مما احذر من العلم من جهة من غير سماع  
كولا اجازة ولا ساق ولة من غير من العرب من مصادره ووجه للتيسر من المعاني المختلفة يعني قولهم







اسمعه منك قال نعم قلت في العصب والرضا قال نعم وافق لا اقول الا حقا ومنها من طرأ  
من سبب عن ابن عباس عن جده فلما ارسل الله اناسهم منك اشيا لم يحفظها الا كتبها قال  
لي واليه ومنها عن عمرو بن سبب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العلم  
بالكتاب ومنها ما رواه عبد الله بن الوصاح عن ابن جريح عن عطاء بن عبد الله عن عمرو بن  
مارس قال نعم قلت وما يقيد به قال الكتاب ورواه ابن فارس في كتاب  
ما خذ العلم به قال لم يروه عن ابن جريح يعني عن عطاء بن عبد الله بن الوصاح ومنها  
ما اسند الرازي عن عمرو بن سبب عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اني اشبع  
مثل الشئ افاضه قال نعم فاضه قلت انا افضه ورضي قال اني لا اقول في الرضا  
والعصب الا حقا ورواه الخطيب اخرا اناسهم منك اشيا افضها قال نعم قلت في حال الشئ  
والسخط قال في حال الرضا والسخط ورواه الخطيب اخرا قال لي قيس بن ابي ابي  
عليه وسلم يكره في الرضا والعصب ولا يكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا بوالنبي يعني سده ما يخرج مني الا حق وحدثني عبد الله بن عمرو بن ابي  
ولذلك اخبرني في مسند ركه قوله شواهد ورواه عن عبد الله بن عمر وانه قال  
ما اتينا على سبي الا على الصادق والصادق صحفه اسادته فيها النبي صلى الله عليه وسلم ان  
الجب فيها ما اسبع منه فادق ان رواه الرازي عن ابن جريح عن ابي سلمة عن حماد  
ومن طريق ابن جريح عن حماد عنه قال ما يرغبني في الكتابة الا حصول ان الوفاة والصادق  
صحفه لثنا اسادته رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليبها عنه كتبها وهي الصادق  
واسند عن حماد قال رايت عند عبد الله بن عمرو صحفه فذهبت اسألهما قال فانه ما علم  
شي بخروم قلت ما لثنا بمعنى شيئا قال هذه الصادق فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ليس مني ومنه فيها احد من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم الرازي عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن عمرو فانه كان كتب وانا لا اكتب وعنه كتب  
اعني يعلني وكان يعني هو عليه وكتب سده وما رواه عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قوله فمدوا العلم الكتاب رواه ابن جريح وحدثني الرازي عن ابن جريح في كتابه المفضل قال  
حدثني محمد بن هرام الرازي قال سمعت ابا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الحسن عن عمه عاصم  
عن ابي اسحاق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمدوا العلم الكتاب قال لوني لم

بروه عن هذا السبع وما جاء في السنن في القرآن ايضا قال من فارس اعلى ما يحجبه في ذلك  
موله تعالى في العلم وما سطره قال الحسن البصري قال الله واه العلم العلم  
قال وقد سمعته الله تعالى في قوله فاجبوه وفي قوله ولا سماوا ان يكونه صغرا او كبرا  
الى اجله انتهى ذلك ونرجح حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي على جواز ابيه  
العلم حديث ابي شاه في الياسه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كتب له ساسمعة  
من خطبته عام فتح مكة وقوله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي شاه **فاني**  
الحادث السابعة اخرج في لعمري في حديث ابي شاه يجوز ان مدعي فيه انه والله  
عن ولجته اخرج وهو في الصحيحين وفي الباب احادث غير ما سبق منها ما اسنده الرازي  
وعنه عن رافع بن جريح قال وحدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ونحن نتحدث  
قال ما يحدثون فعلمنا ما سمعنا منك يا رسول الله قال اني لم احدث ذلك انما اردت من بعد ذلك  
فيمسك قال قلت يا رسول الله اناسهم منك اشيا افضها قال انما اذكر في ذلك ومنها  
عن عائشة رضي الله عنها قالت دعني رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا ما يدور واه فاني  
عليه وكتب حتى لا الادير وادارعه وفي كلام بعض من صنف من المشايخ من المحدثين في  
اعتراضات علي بن الصلاح ذكر ما روي في ذلك في ابائهم وفي ادب الدنيا والدين للرازي  
روى ان رجلا سألني في مسند رسول الله صلى الله عليه وسلم العسائر قال استولوا  
اي اليه حتى يرجع اذا استن الى ما لست والعجب من محدثي ترك مثل الحديث من ربه وحدث  
الى علمه من غير ربه والحديث اخرج به الترمذي في باب الحديث في كتاب العلم فقال  
في مسنده في الحديث عن ابي جليل بن مرة عن يحيى بن صالح عن ابي هريرة قال كان رجل من الانصار  
يخبرني في رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع من النبي صلى الله عليه وسلم الحديث فسمعه  
ولا يحفظه فسمعه كاذبا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله اني لا اشبع  
مثل الحديث فسمعتي ولا احفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسفن سمعت  
واوماسه الى الخطيب قال الترمذي في الباب عن عبد الله بن عمرو واهما حديث  
لشرايينه في الالباب سمعت محمد بن اسماعيل يقول لابي جليل بن مرة من كذا الحديث  
بر اسند الترمذي حديث ابي هريرة الذي فيه اليبوا لابي ساه وقول الترمذي في الباب  
عن ابن عمرو وقد سمع حديثه ورواه علي الترمذي حديث رافع بن جريح وعائشة وعلي ايضا



منه جاعنه مستنداً من نوعاً اذا التزم الحرف فاجبوه بسنده اشهد وعلله صلى الله عليه وسلم  
ادن في دأبه لمن خشي عليه النسيان وكفى عيبه من وثق بخطه مخافة التخطا على الله  
او كفى عيبه من ذلك حين خاف اختلاط ذلك بحرف القرآن العظيم وادنى في كتابه حسن من  
من ذلك واستند الى الصالح الى الوليد بن مسلم قال كان لا وزاعى يتول كان هذا العالم  
درما سلفه للرجال منهم بل دخل في الكتب دخل فيه عن اهل بيته وما يقدم من الحاف  
قد زال واجمع المسلمين الآن على تسوية ذلك وابعاده ولولا ذلك ومنه في الكتب لدرى  
في الامم الاخيرة واصله وزاده ذكره الداهري في ذهابه وان من السلف من كان يكتب فاذا  
حفظ محاه رواه عن عبد الرحمن بن سنان الكوفي ومحمد بن سيرين كان لا يرى كتاباً الا يحرقه  
فاذا احفظ محاه وعاصم بن حمزة كان يسمع الحرف ويكتبه فاذا احفظه وعاصم بن حمزة  
وهو من حسن السلف انه لم يكتب الا حروفاً واحداً لم يحاه وذلك جبراً كماله الحرف او ذلك  
حادث من سلفه واما من ارجح ذلك من اهل البيت الحسن وعطاء بن ابي نجران واليهم  
عليه ما قال يعقوب بن ابي طالب في كتابه في علمه ودينه وادب الله عز وجل عليها عند ربي  
لا تزل في ربه في روى الداهري في ذلك عن جماعة ورجاع من معونة من روى في كتب  
العلم لم يبق عليه علماً واستند الداهري الى عبد الله بن داود قال كتب عمر بن الخطاب  
الى اهل المدينة انظروا ما كان من رحمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشبهوا ما في  
حجته دروس العلم وذهاب العلم وعن زيد الراسي حدثني مع عمر بن الخطاب في روى في كتب  
ما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس عني مال فاعطيتكم ولحق اقرضك في الدنيا  
معرض الى اربعمائة درهم ومن ارجح ذلك كثير وهو الحرف العفوي والان وهو مجمع عليه  
لا سطر في خلاف الله اسي ذلك وعلى فاته الحرف وطالبه ان يهتم بصطحة سكتاً  
ويخط على الوجه الذي رواه كعب بن الاشج وكتبه ما شأهون بذلك الواثق بالله  
ولم يخطه بصفته في العافية فان الانسان يحول على اللسان ولا يسمي بصفته الواثق وقد  
احسن من قال انما سئل ما السبك ان في خط صاحب كتاب سمات الخط ان اهل العلم  
كثرون في العظام والاعراب في اللبس وحكي عن غيره عن قوم انه سئل ان سئل ما السبك  
وما لا تشك كل من اجل الشدة وعبد الشجر وسئل ان معنى لصطحة اللبس من اسما الناس كون  
اعساوه بذلك كثرة فانه لا يستدرك المعنى ولعل علمها ما فباع ما بعد ويستحسن الخط

الخط

المشكلة

المشكلة ان لضبط المتن بركب لئلا يله في كفاية مفردة مصبوطة ويجز عن الخط  
الذي من غير عذر يعرضه راي احد من جنس جنس من احيى كتب خطاً دقيقاً قال  
لا يفعل ارجح ما يكون لله بحوكك وعن بعض السامخ اذا راي ذلك يقول هذا خط من لا  
يرون الحرف من ابيه والعذر في ذلك بخوان لا يجد في الورق سعة او يكون رجلاً لا يحفظ  
لكماله من الخط ويحذر له في خطه العقب دون الشق والعلين عن من سبب قال  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه سر الخطابة الشق وسر المرأة الهدر منه واجود الخط  
ابينه وبه لضبط الحروف العجزة السطحة لضبط المهمة بما دل عليها من مهم من يخط  
السطح عتة الدال والذال والسين والصاد والطاء والعين وهو الذي فوق بطاها  
ويكون عتة السين مسبوطة صفاً وفوق السين العجزة لا ياتي واصله ولكن لا يدخل في  
لغة او انما تزل ذكره لوضوحه وقد استند الرزائي عن محمد بن عبد الله بن عيسى قال  
كتب من روى معاوية ثانياً قال اني اعلم ان رفس فاك فانني كتب من روى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال يا معاوية ارفس فاك قال قلت وما رفته يا ابا موسى قال  
اعط كل حرف ما ينوبه من السطحة وهذا عام في كل حرف ما قد استدل به بهذا الطريق  
اسمته ومنهم من يعلم للاهال فوق الحرف هلامه الطفرة مضطحة على ما هما ومنهم  
من يجعل تحتها حرفاً صغيراً مثلها في الحاء والصاد فم في بعض الكتب القديمة فوقها خط صغير  
وفي بعضها تحتها هرة ولا ينبغي ان يصطليح مع نفسه رمز لا يعرفه الناس فان فعل  
فلسن في اول الكتاب او اخره مراده ومع ذلك فالاول احسن من الثاني في جعل  
من كل حرف من دارة من سببها فاعل ذلك ابو الراد واجد من جنس وارهم الحرفي ومحمد  
جبريل الطبري واستحب الخطيب ان يكون عملاً فاذا اقبل لسطح وسطها او خطه  
خطاً قال وقد كان بعض اهل العلم اعترضوا سماعه الامامان لذلك وفي معناه  
ومره في مثل عبد الله ان كتب عنه في سطره والثاني في اول السطر الا حروفاً اخره  
ان كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالله اسبه ذلك اول السطر الا حروفاً  
ان يحافظ على ثبات الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ذكره  
والسام من يحرر ذلك وسرا عمله حرمه احراراً عظماء وقد خالها ذلك ما مات صاحبها  
فان في كتابه ابواب الامار المخصصة في فضل الصلاة على النبي المحار للحي وبالله على سبيل

الخط







الراوى وان لم يكن حاله القراءه اذا كانت العالمه على يد نقه موتوف لضبطه ومخوار يكون  
مما يلزمه بفتح قد يوصل العالمه للشروط باصل السين او باصل اصله اذا العرض ان يكون  
ذات الطاله مطاها باصل سماعه وحاجب نسخه فتسوا حصل ذلك بواسطة ما يفرضها ولا  
يحرى ذلك عند من استرط مما يلزمه نفسه وعدم الواسطه في الاصل وهو من هذه القراءه  
في عمر النسخه فان لم يقابل اصلا فلهذا الروايه منه الاسناد ابو يحيى وابو اسحاق  
والرافى في الخطيب وذكر انه استرط ان يكون نسخه بعلم من الاصل وان سر عن الروايه  
انه لم يعارض وهذا الثاني بشرطه الاسماع على واسعمله الرافى ولا بد من شرطه باليه وهو ان  
تكون باقل النسخه صحيح النقل وسن ان يراعى في كتاب نسخه مع من فوقه ما ذكرنا في كتاب  
ولا تنطافه اذ ار و اسماع شيخ لكتاب قراوه عليه من اى نسخه انفق والمخارج في عرج  
الساقط وهو اللحن نتيجه ان كان بخط من موضع سقوطه من السطر خطا صاعدا الى فوق  
يعطفه من السطر من عطفه لسره الى حته الحاسه الى كتبه في اللحن وساد في الحاسه  
كتبه اللحن مما لا الخط للنعطف في الحاسه المنى ان التسع الا ان السطر الى اخر السطر  
يخرج الى الشمال ولكن ما عدا الى اعلا الورقه فان زاد اللحن على سطر اسد اسطوره الى  
الى اسفل بحث تكون منها لها الى اطر الورقه اذا كان الخرج في حته المنى وان كان الشمال  
وقع منها الى حته طرف الورقه من كتبه عند انهاء اللحن صحيح ومهم من كتبه مع صحيح  
ومهم من كتبه في اخر اللحن الحذف المصله به داخل الى موضع الخرج ليسع بها السطر  
احاره بعض المغاريه واحاره الداهير موى وليس مرمى في هذه الحاله حره حقه  
فهذا الذكر بوجه ان الاصل واحد وما اخاره الداهير موى ان يمد عطفه خط الخرج  
الى اول اللحن وفيه تسويد لاسماع عند كونه الحاق والمغنى في اختياره باليه اللحن صاعدا  
انه قد يجد بعضا اخر ولو لب الاول نازلا لم يجد موضعا للنقص الذي وجده بان  
والمغنى في خرجه في حته المنى انه لو خرج في حته الشمال فربما ظهر بعد في السطر  
بعض اخر فان خرج ودامه الى حته الشمال الصا وقع من الخرج من اشكال وان خرج  
لثاني الى حته المنى البعت عطفه عرج الشمال وعطفه عرج المنى او بعضا في شبه  
ذلك الضرب على ما سماعا ف ما اذا خرج الاول الى حته المنى فانه حقه عرج المنى  
لشمال فلا يلفظان ولا يحصل اشكال نعم ان اخر الفصل الى اخر السطر واخرج في حته

الشمال للقرب وانقفاء العلة المذكورة وشاكد يخرج الفصل الى حته المنى ان كان  
في اول السطر وما كتب في كواشي من سرج او منسج على غلط او رواة او نسخه مما ليس الاصل  
وبال الباقي عما ذكر لا يخرج له ذلك خطا لئلا يوهى انه من الفصل لئلا يجعل على الحرف  
المصود منه لك علامه بالقبض ونحوها اعلاما بذلك قال الشيخ ابو عمر والخروج اولى وادل  
وبحالت الخرج لما في الاصل ان يكون من الحسنين وهذا يكون على نفس الحلة التي من اطلها ب  
الخروج واعلم انه من شان الحاق العنايه بالصحيح والنصب والنمى في الصحيح  
على اللام او عنده ولا يفعل ذلك الا فيما ختم الشك يكون صحاح رواة ومعنى لغيره صحيح  
على ذلك الوجه والنصب والى اليرى هو ان كتب على ما صح رواة وفي لفظه او مغناه ذلك  
تكونه غير صحيح في العريه او يكون سادا او مصحفا او ناقصا كله ونحوها ثبت على ذلك  
خط اوله مثل الصاد وسعد عن الحلة لئلا يوهى انه ضرب وكان صاد الصحيح  
سدها دون لكان لغيره من ما صح رواة ومعنى من ما صح رواة فقط ولم يجر عليه  
الصحيح وكتب حرف ما نقص على حرف ما قصر اشعارا بقصده مع صحته رواة ونسبها للخط  
انه قد وقف عليه وبعده على ما وجدته ولعل عن غيره خرج له وحما صحيحا او نظير لكان  
صحته بعد ذلك ولو اصلحه على ما عنده لكان معروفا لما وقع منه من كاستر لغيره  
طهر الصواب فيما انكر وعز ان الى لئلا ان ذلك الحرف يسمى ضربه يكون الحرف مقفلا  
بها لا تجز لقرائة ان الضبط مفعولها قال ابن الصلاح ولا نهال ما كانت على ما في ذلك  
اشبهت الضبط المحولة على كثر او خطا فاستغفر لها اسمها ولا انحر في نحو ذلك  
وما نصب به على النقص ان يقع في السند ارسال او انقطاع واذا اجتمع في السناد  
جماعة معطوف بعضهم على بعض فانه يوجد في بعض اصول الحديث علامه شبه  
الصته فها من اسماءهم وليس لنبضه ما شوهمه من لا يعرف وكانها علامه وصل  
فها من الاسماء ابنت تاسية للخط حوقا من جعل عن يد الواو وربما اختصر  
علامه الصحيح فاستغفر الصته وذلك يظهر بالذكاء وهو من خبر ما اوته العبد واما  
اذا وقع في الكتاب ما ليس منه ففي الضرب او اكل او المحو او غيره ولا اله الا الضرب  
قال ابن جلاذ قال احيانا اكل تمة وعن بعض نسخ المغرب انه قال كان الشيخ  
مكوهون حضور السكك من مجلس السماع حتى لا كسط شي لانه ربما يصح في رواة اخرى وقد



سبح الكتاب على شيخ كون ما لسطحاً في روايته يحتاج لكافة خلاف الخط عليه وأنه  
كفي لعلامة آخر عليه ليعينه واحسب لعمدة الضرب لعلال ان خلا داجوده ان لاطس  
المضروب عليه بل خط فوقه خطاً ساداً لا على ابطاله بحيث يقرأ من حبه ما خط عليه  
وعن عياض اكر الضابط من الخط على المضروب بخلاف ما ضرب عليه ولسي الشق  
ومهم من الخط وسنه لوقه لعمدة طر في الخط على اول المضروب عليه واخر  
ومهم من السقيج لهذا لكونه تسوية بل حقوق على اول المضروب عليه صفت واسره  
ولذلك في اخره واذا اكثر المضروب عليه بعد سفل ذلك في اول كل سطر منه واخره  
وقد كني بالتحوي على اول اللام واخره ومنهم من يسقيج المضروب بالتحوي وكني بداره صغيره  
اول الزيادة واخرها ويسمها صهر النسبة لكتساب وربما كتب بعض هذه في اوله والى  
في اخره وهذا يحسن فيما صح في روايته وسقط في اخرى فاما الضرب على الحرف المكرر  
فقال الراهبر مري فالت بعض اصحابنا الاول ابطال الثاني لانه الاول لست على صواب  
وقال اخرون اولها بالانها اولها على المنصود واولها صورة وتصل على ص  
وهو حسن فرائي الضرب على الاول ان كان الثاني في اخر سطر صانه لآخر السطر  
عن الشويه فان كان الثاني الاول ضرب على الثاني لعلال لصانه الاول عن الشويه  
فان كان احدهما في اخر سطر والاخر في اوله ضرب على ما في اخر السطر لان الاول اولى  
ان راغى الا ان كان المكرر في المضاف وفي وصفه وموصوف ونحوه فمراعاة اللام  
اولي واما المحو فممن الخط وقد تقدم وسنوع طرفة ومن اعركها ما روى عن  
سحنون انه كان ربما كتب الشيء لم يعمه وشعر به ما روى عن المحقق من المروءة ان روى في  
نوب الرجل وسماه مداد واما ضبط خلاف الرواية فطريقه ان يجعل المتن  
على روايه خاصه لمحي الزيادة سمى حمداً وفي النفس يعلم عليه وكتب الخلاف في الحاشية  
او عبرها بسبعين من رواه ولو بر من رواه به في اول كتابه او اخره سنف عند طول  
العمد وسنوع من منع له وميز بعضهم الرواية الملحقة بالحرف لعله ابو ذر القروي من المساقه  
وابو الحسن الناسي من المغايرة مع كثير من السجج والمصدر في زيادة الاصل حقوق بالحرفه  
واما الرموز فربما واخرها فقد ساء عشت لا ينادي بسبعين في حيا من رموز بالحروف اللبه  
الاحتره وربما اصر على هذا الكلام في احداً فانه فيه اهما على طرقة من لا يعرف

سبحا اشنت وليس يحسن ما فعله طائفه منهم السقيج في الرموز الى احداً فالف  
مع رصدها المذكور اوله وقد كتب في احداً را بعد اللنه وفي حصاد ال في اولها ح  
فعل هذا الكتاب والسلي والسقيج وكتب عنه الاسفل ان ساداً الى اخره لك لحدث صق  
ح وهي حافره ممله ولم يات عم لعمدة سان امرها عرانه وحده خط ابي عثمان  
الصابوني والحاظ ابي مسلم اللثي وابي سعيد الخليلي له عنها صح صرعة وهذا شعر  
ماهم رموزها الى صح وحسن ابائه صح هذا لستوه السقوط اورد الثاني على  
الاول بمصدا واحداً وقال بعضهم هي من التحويل الى اسناد اخر وليس اساره الى اوله  
لحدث مع انما ممله بالقل عن الغاربه وبعض البغداديين ومنهم من يقول اذا سبي  
الها في القراء حاصم واخره من الصلاح وقال عبد التاهر الرهاوي انها ح  
من جليل معني انها تحول من الاسناد من قال كذا لمنط شي عند التها اليه في القراء  
واخر كونه من لحدث وعمر ذلك ولم يعرف غير هذا عن احد من مسانحه وبه الخط  
حاشيه هذا النوع قال الخطيب سقي لطلاله ان كتب لعلال بسمل السج  
المسبح ولسته ولسته ثم لسوق ما سمعه منه على لخطه واذا لال الكتاب المسوق  
لمسقي ان كتب فوق سطر السمله اسماً من سبع معه وبارخ السماع وان اجد  
ذلك في حاشية اوله ورق من الكتاب فليحذفه سوجه وما ذكره لحوط ان لا يخفى على من  
بحاج اليه ولا بأس بسته اخر الكتاب وطهره وحت لا يخفى موضعها وسقي ان كتب بخط  
موثوق به معروف الخط ولا حرج اذا لم يكتب السج خطه الصحيح ولا بأس على صاحب  
الكتاب اذا كان موثقاً به ان لم يصر على ابائه سماعه بخط نفسه خطا لما فعل  
المفات ذلك وراين منه سعاد جزاً على ابي احمد الفرضي وسأله خطه لكون حجة الله  
فقال له ابو احمد ما نبي عليك لصدق فاك اذا عرفت به لا كمال احد وصدق مما لست  
وسقاع اذا كان غير ذلك فاذا قل لك ما هذا خط ابي احمد ما ذا يقول لهم وعلى  
الحاشية المحوي وسان السماع والمسجج والسجج منه لمنط صرح ولا سائل  
لمن ستمه اسمه وحدث من اسقاط اسم احد لغرض فاسد وان اسنه كتابه معتمداً  
على من يثق بحرفه من خضر ولا بأس بفتح ان كمال الحاشية على من سماعه له وان منع  
من فعل سماعه ومن فعل الكتاب واذا اعاره فلا سطي قال الزهري اماك وعلول الكتاب



قيل له وما علولها قال جلسها على اصحابها وقال انما هذا من اعمال الرعي  
 ولا الحكما انما اخذ سماع رجل بحسبه عنه ومن فعل ذلك فقد ظلم نفسه ورواه  
 ولا من فعل العلم انما اخذ سماع رجل ودا به بحسبه عليه وقد وقعت دعوى ككونه  
 على ما لك دايب منعه بعض من است عليه سماعه فاجاب الى خفض رعايته فقال لصاحب  
 الكتاب اخرج الساجيك مما كان من سماع هذا الرجل بخطبك الزمناك وما كان بخط  
 اعفناك منه وقال من جلا دسالت الالهة عن هذا فاسمحس هذا الحكم لا خط  
 صاحب الكتاب قال على رضاه قال من جلا دسالت الالهة عن هذا فاسمحس هذا الحكم لا خط  
 عن الباغي اسما على انه يحكم الله في ذلك والطرفين ما لم يرد الله على عليه ان كان  
 ساعد في ذلك بخطك فانما كان تعده وان كان بخط غيرك فانما كان خطك  
 عماث معدود في الطبقة الاولى من اصحابه ارجسفة والزمري من اصحاب الساجي  
 والباغي اسما على اسان المالكه وامامهم وقد تعاصدت اقوالهم في ذلك ورجع  
 حاصلها الى الالتزام العارضة اذ ابيت في كتابه رضاه قال انما الصلاح وديكان  
 السنن لوجهه ووجهه من ذلك بمنزلة شهادة له عنده فعليه اداؤها بما حو  
 وان كان فيه بدل مال فليز من سخط الشهادة اداؤها وان كان فيه بدل نفسه  
 الى مجلس الحكم لادائها فانه عندي في وجهه عن ما قال من الصلاح وهو ان يصل  
 هذا من الصالح العامه التي يحتاج اليها مع حصول علقه من المحتاج والمحتاج اليه  
 بسفي الزامه ما سعاد في مقصده اصله اعارة الحكماء لوضع حدود احكام ودي  
 في المحسنين وغيرهما من طريق الى هدية رضى الله عنه فوالى الساجي رضى الله عنه واذ ان لم  
 احكام العارضة مع دوام الخدوع في العالم لان لم يصاحبه الكتاب مع عدم دوام العار  
 اولى وكان الشيخ من الصلاح اعمق فاسفة على ادا الشهادة من جهة انها منفعي عليها  
 لكن الفرق بينهما ان في الشهادة حقاً شاعني الحكم الذي هو نظام الامور العامة والخاصة  
 فلو لم يقل لم يزلوا المعطل هذا النظام بخلاف العارضة فاما عن قوله والى قوله  
 في العباس والتوجيه ما ذكرته ولا لعل يخرج على قول مرحوج في الذهب ما ساجي  
 الى بسفي رجحان الامام فما يحسنه اهدت واذ الشيخ الكتاب فلا يسل السماع الى السجدة الى  
 بعد الساجي الرجس وهذا دل براد ذلك لئلا يغتر احد بل السجدة غير المعاملة الى ان سن مع

هذا هو الحق  
 في هذه المسألة

الفل

الشل وعنده كون السجدة عن مقابله **التويع للساجي** في صفة  
 رواية الحديث وشرط ادا آية وما ساعني بذلك وقد سبق بان كبر منه في ضمن العيون  
 قبله سدد قوم في الرواية واستنط بعضهم ان كون الرواية من حفظ الراوي ودي  
 ولاخذ في عن ذلك وروى ذلك عن مالك وان جسفة وقال به الصفة في المروزي  
 الساجية ومن المشددين من احاد الاعتماد في الرواية على كتابه غارانه لا يرى الروا  
 منه اذا اخرج من يد غيره عنه وسال اهل اخرون وقد سبق حثاته بعض هذا بهم  
 وابطالها في اسما الى حد والتحليل ومهم قوم سمعوا شيئا مصففة ومها ونوا حتى  
 اذا طعنوا في السنن واحتج اليهم حملهم ايجل والسرعة على ان رويها من شيخ ليس  
 اصولهم ولا معاملة بها ولها ولا عمد لهم انما في طريقتهم في المروزي وضمه عبد الله  
 من السجدة تزل الى حجاج بروايته مع حاله لساجي له ذر عن يحيى حسان انه باي واما  
 معهم جرسعونه من ان السجدة فطريقه فاذا السجدة فيه حديث واحد من حديث السجدة  
 فحال الى ان السجدة فاجبره بذلك فقال ما اصنع بمحوى في كتاب وهو لولون هذا من حديثك  
 فاحتمهم به ومثل هذا واقع من سيوخ زماننا كذا قال من الصلاح وفيه نظر الواقع  
 من سيوخ زمانه وزماننا ليس كواقع من ان السجدة وابطارة لان السجدة في هذا  
 الزمان غير منظور الى حاله وانما المطلوب نفا السلسلة ودي بعد ما مرسد  
 اشبه وذهب الحكماء وهو القواب الى المتوسط فاذا ما الراوي في احده وحمله  
 بما انتدم استراطه فانه يجوز له الرواية من اصله وان عاب عنه اذا كان العالي  
 السلامة من الغير لا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه مثل ذلك لان الاعتماد في الروا  
 انما هو على عال الطر وهو حاصل **سجدة** روع احكامها الا على اذا لم يحط حديثه  
 من ثم من حديثه واسمعان بما مون في ضبط سماعه وحفظ كتابه من عند روايته في الرا  
 منه عليه واحتياط في ذلك على حسب حاله بحيث حصل طر السلامة من الغير صحت  
 روايته الرواية عن رواه اولى لمنع من مثل ذلك من البصر **سجدة** وديع الى لوبه  
 من جهة تعصير البصر فيكون الاعمى اولى بانحوز لانه انما استطاعته اسف قال  
 الخطيب والسماع على الضرر والبصر الى اى اذا كان مستأخط عنه او بوله بمنزله  
 واحدة منع منه عن واحد من العلماء وخضرتهم لعمهم الساجي ادا سمع دأما ثم اراد



رواثة من نسخة اخرى ليست مقابلة على اصل سماعه ولكن غيره سمع منها على نسخة  
وطع ان الصياح من السانعة المنع وكذلك لو كان فيها سماع نسخة او روى  
منها لغة غير نسخة لانه يحتمل ان يكون فيها زوائد ليست في نسخة سماعه قال  
ان الصلاح هو حدث الخطيب حكي عن جماعة اصحاب الحديث المنع وجاء عن السجاني  
ومحمد بن بكر البرساني الترخيص فيه وقال في الصلاح يجوز اذا كان له احازة من  
نسخة عمارة مرواثة او نحوه وغاية ما فيه رواية زائدة بالاحازة محدثا واخبارا غير  
مان للاجازة فيها وهذا ما سماع به وقد سبق ان غنا في كل سماع عن الاحازة  
احاطا وان كان الذي في النسخة سماع شيخ نسخة او لم يسمع نسخة او روى  
عن شيخ نسخة فحينئذ لا بد من احازة شاملة من نسخة ونسخة احازة شاملة من نسخة  
الثالث اذا وجه الحافظ في كتابه خلاف حفظه فان كان حفظه من كتابه رجع  
الى الكتاب وان كان حفظه من غير الكتاب اذا لم يشك وحسن ذلك في رواية  
فعل ذلك سعة وغيره وهو كذا اذا خالفه بعض الحفاظ فعل ذلك سفر البورق  
وغيره الرابع وجد سماعه في كتابه وهو غير ذاك السماعه فعلى من حقه وبعض  
السانعة المنع ومنه هذا السانعة واكثر اصحابه والي يوسن ومحمد الكوازي و  
الشيخ من الصلاح على ما سبق من الخلاف في اول النوع فان ضبط اصل السماع لضبط  
المسموع والصحيح فيما سبق كوازي كذلك هنا اذا وجه بشرط وهو ان يكون  
السماع مخطرا او خط من سماعه والكتاب مضمون بحيث يعلم على الظن السلامة  
من زور او غير وهذا اذا لم يحصل بطلان في نسخة نفسه الى محتمل فان لم يشك  
لم يجر الا اعتماد عليه فانه عدم العلم بشئ من الشك فان المراد انه شك في السماع  
فلا يحسن وان كان المراد انه شك في طرق الزور ونحوه فعليه طر السلامة  
بحرجه فلا حاجة الى قيد بعدة وسهه بعضهم بما اذا نشي الراوي سماعه فانه  
يجوز لمن سمعه الرواية ولا يضره شيئا من نسخة ولا يضر هذا التمسك بالراوي  
فما عرفت منه من دور في الصورة المدورة من ذلك ولا يضر اصله ناسا ثبت انما  
يمنع رواية الحديث المعنى لعن العارف قطعا وفي العارف بالقاصد وما محل معا  
ومعادير التفاوت بينها خلاف للسلف واصحاب الحديث واصحاب الفقهاء والاصول

جوزة الرواية ولم يحوزه بعض المحققين وطائفة من الفقهاء والاصوليين من السانعة  
وغيرهم ومنعه بعضهم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم واحازة في غيره والاصح  
حواز ذلك في الجمع للعارف بما وصفناه الماطع بانه اذ في معنى اللفظ الذي يلعبه  
فذلك هو الذي ليس به احوال الصحابة والسلف فكثيرا ما يقولون معنى واحدا  
في امر واحد باللفظ بخلافه المعنى على المعنى دون اللفظ فانه وسند ذلك  
من السنة ما ذكره ابو نعيم في كتابه معرفة الصحابة في ترجمة سلمان بن ابيهم النبي  
الى اعقوب بن عبد الله بن سلمان بن ابيهم النبي عن جده قال ان رسول الله  
عليه السلام ما ناسا است واما ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بد ان يورد ما سمعنا  
قال اذا لم يحلوا حراما ولم يحرموا حلالا واصتم المعنى ولا بأس بذكره من صدره في كتابه  
معرفة الصحابة واللفظ قلت ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديث لا يستطيع ان يرويه  
ما سمع منك من حديثي او يفتي حقا قال صلى الله عليه وسلم اذا لم يحلوا حراما  
ولا يحرموا حلالا واصتم المعنى ولا بأس قال فذلك للحسن بن ابي الحسن قال  
لو لم يروا ما حدثوا ولما يروا ما حدثوا لكانت احواز ومعا بالاعين ان يروا  
ومع يجوز بلنظ مراد في الحديث ولا يجرى الخلاف فيما تضمنته بطون الكتب وليس  
لا حدان لغت شيئا من كتاب مصنف وسبب بطلان لفظ اخر معناه فان الترخيص الاول  
للخرج في ضبط اللفظ وذلك من حيث انها والله ان ملك بعن اللفظ وليس ملك  
لعنير لصف غيره السادس ينبغي لمن روى المعنى ان يقول عمدة او قال  
او نحوه او سبه وروى ذلك عن ابن مسعود والي الذي رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
**قاعدة** ليس ذلك النقل عنهما ولا يضره حوزة او شئ الحديث المعنى فانه بعض من لا  
يعرف منه الحديث والصحابة والاصحاب للسان واعلم الامة معاني الكلام ولم يكونوا  
ذلك الحق وانما ذلك لغيرهم بما في الرواية على المعنى من الخطر قال الخطيب اذا اشتهر  
على التاري لفظا فقرأها على وجه سلف فيه ثم قال او قال فحينئذ احازة  
واذا في صوابها اذا سن ولا يضر ان يورد ذلك بلنظ الاحازة ما سبق ورواها  
السماع احسن في رواية قطعة من الحديث فمنهم من صعبه مطلقا على منع الرواية  
المعنى ومنهم من صعبه مع حوزة لها المعنى اذا لم يكن قد رواه على التمام مرة اخرى ولم يعلم

الاصح



ان غيره رواه على التمام ومن العلماء من جوز ذلك والظاهر في وجهه قال مجاهد انقص  
 من الحديث ما سئمت ولا يزدونه والصحح حوازل ذلك المعارف وان منع من رواية المعنى اذا  
 كان ما تركه متبرزا عما نقله غير متعلق به بحيث لا يحلف الدلالة بتزويد  
 له ذلك منزلة لغيره من المفصلين هذا اذا اريدت درجة الراوي عن ان سطرق الله به  
 والامن روى حسانا وخاف ان رواه ناقصا ان شهير بزيادة في اول مرة او انه سئى السائر  
 فحسب عليه بغير هذه الصفة عن نفسه قاله الخطيب ويعذر في قول الزيادة اذا رواه او لا  
 ناقصا وخاف من امامه ان شهير قاله سلم الراوى وسفي اذا كانت هذه حاله ان  
 يرويه في الشياء ما سئى وليس له ان ينقص منه شيئا اذ يدور بين ان لا يروى الناقص ابدا  
 فنضعه او يرويه مع التهمة فيخرجه عن الاحتجاج واما ما يعطى المصنف من الحديث الواجب  
 وتفرقة في الابواب فهو الى كجواز ارفق وقد فعله مالك والبخاري وغير واحد من ائمة الحديث  
 ولا علوا من كراهه **فائدة** وزايدة قال النووي في محضره ما اظهر ان  
 الصلاح يوافق على الكراهة والظاهر هو ان اصلاح الخلاف في الفرع يبرر دفاه بالسماء  
 وهو بعضي ان لنا قول جوازه مطلقا حتى يتول الشرح والاستسنا والغايب وهذا مما  
 لا نقوله احد وانما يحمل الفصل على جملة حاله وسعد القول ان قبله بما اذا لم يكن  
 للحذف علما بالروى ومن ثم قال ان الحجاب في محضره حذف بعض الخبر خارج عند  
 الاكثر الا في الغاية والاستسنا ونحوه وما تقدم من منفع البخاري لم يعمل الامام  
 مسلم بل سوي الحديث بتاميه ولا يعطيه وقد تقدم ان ذلك من جملة اسباب ترجحه  
 عند جماعة واما حذف زيادة مسكوك فيها فهذا ما لا يمكن ان كان ما لا يكسر كثيرا  
 بوجه ما بل كان يعطى اسناد الحديث اذا شك في وصله ومحل حذف الزيادة المسكوك  
 فيها زيادة لا تعلق للزور بها وان تعلق في ذهاب السك لتعلم القول داود الكهان  
 في حيث الرخصة في العرايا في خمسة اوسن او دون خمسة اوسن يشك ولكن لما كان  
 المسكوك منه مما لا يسوغ حذفه ذكره على الشك انتهى **فائدة** التام في سفره ان لا يروى  
 لقراءة كان ولا من يخف وقد قال الصبر في سماعات هذه الاحداث على الاصل مع  
 وقال الاصمعي اخوف ما احاط على طالع العلم اذا لم يعرف الخبر ان يدخل في جملة  
 قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على لسوا مقعده من النار انه لم يكن ليكن

فيها روت عنه وكنت منه لذت عليه وقال سعيه من طلبة الحديث ولم يصح  
 العربية فضله مثل جلع عليه ريش ليس له رأس او قال وعن حماد بن سلمة  
 مثل الذي يطله العلم ولا يعرف النحو مثل الجار عليه بخلاف لا يشعر فيها بمعنى ما ذكر  
 حتى على طالع الحديث ان تتعلم من النحو واللغة ما تخلص به من سائر النحو والتعريف وسئل  
 السلامة من النصف الاخذ من نواه العمل العلم والصحة وان من حرم ذلك وكان  
 يعاذه من بطون الكتب كان من سائر التعريف ولم يأت من التبدل والصحة التاسع  
 اذا وقع في الرواية لغيره او تحريفه لغيره على الخطا سمعه ذهب الله من الباطل  
 ان يسير من ومن تخبره وهذا علو في ابياع اللفظ والتع من الرواية المعنى وقيل يعبر  
 ويصلح وروى على الصواب قاله ابو زاعي ومن البارك وغيرهما وهو مذهب اهل المحققين  
 والعلما من الحديث والقول به في الحين لا يحل به المعنى وامثاله لا يروى من جوزه المعنى وقد  
 سبق انه قول الجاهل **فائدة** ذكر من له حصة سيئ الشيعي وابو جعفر محمد بن علي  
 بن حسين وعطا والقسم عن الرجل يحدث بالحديث فليكن الحديث سمع او اعبره قالوا  
 لا بل اعبره انتهى واما اصلاح ذلك وتغييره في كتابه واصلة بالصواب تركه  
 مع الضبط عليه وسان الصواب خارجا في الحاشية وان ذلك لا يجمع للصحة وروى انه  
 روى بعض اصحاب الحديث في المنام وكان قد مر من شفقته او لسانه شي فعله في ذلك  
 قال لفظه حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرتها بربا في نقل هذا الحديث  
 ما نرى ما تنولهم من اهل العلم خطأ وروى غيره صوابا وله وجه صحيح وان جنى  
 واستغفرت له سيما فيما بعد وانه خطأ من جهة العربية وذلك لكثرة لغات العرب  
 ولشعبها وقال عبد الله بن احمد كان ابي اذا مر به كمن فاحش غيره وان كان سهلا  
 تركه وقال الساجي عاض ما معناه ان الذي استغفرت عليه عمل الراجح  
 ان سفلوا الرواية ما وصلت اليهم ولا لغروها في جهنم حتى في احراف من القرآن استبر  
 الرواية فيها في الكتاب على خلاف البلاوة لجمع عليها ومن غير ان يحذف ذلك اذا ورن ذلك  
 في الصحيحين والموطا وغيرهما من اهل المعرفة منهم سهون على خطاياها عند السماع  
 والقراءة وفي الحواشي مع بعد رهم ما في الاصول على ما لفهم ومهم من حسن على  
 بعد الكتب واصلاحها منهم ابو الوليد هبة من احمد الكافي الوصي فانه كثره مطا



وأما إذا وجد ذلك في كتابه وغلب على لحنه أن ذلك من الكتاب لا من نسخة من  
اصلاح كتابه ورواية ذكرها بوداودانه قال لا من جنس واحد في كتابي حجاج  
عن جريح عن أبي الزبير يجوز لي أن اصالحه من جريح قال أرجو أن يكون هذا الماسن به  
وعجز الزبير عن ذلك في كتابه بعض السناد او من أن كتبه من كتاب غيره اذا عرف صحته  
وسلته نفسه الى أن ذلك هو الذي سقط من كتابه وان كان في الحديث  
من نسخة ذلك ومن فعل بعينه من حجاج قال لا يخطئه ولو من ذلك في حال الرواية  
كان أولى ويجوز للمخالف رواية ما سئل منه اذا استثنى من كتاب غيره او من حفظه  
وذلك مروي عن غيره واحده من الحديث مذهب عام وابوعوانه واحده من جنس واحد  
بعضهم يسهل قول حتى فلا يفتي ولا يروى عن يزيد بن هرون انه قال  
اخبرنا عامر وثني سبعة عن عبد الله بن سرجس عن كذا الكوفي اذا وجد في كتابه  
له غيره او غير معتدة واستكمل عليه سأل العلماء ورواها على ما اخبره  
وروى ذلك عن احمد وابي وعمرهما كذا في عسر اذا كان الحديث عند الراوي عن  
اسن او اكثر وهناك معاوية في اللفظ والمعنى واحد كان له الجمع في السناد ثم  
لسوق الحديث على لفظ واحد بها ونقول واللفظ لفلان وما اسه ذلك ولمسلم  
مع هذا عبارة حسنة مثل قوله حركة ابو بكر بن شيبه وابوسعيد الخدري  
ابن خالده قال ابو بكر بن خالده الاحمر عن ابي عمير وساق الحديث وهذا مشعر بان  
اللفظ لا ينافي في شيبه واما اذا قال احمرنا فلان وفلان ونشأ في اللفظ هذا غير  
ممنوع عند من يجوز الرواية والمعنى وحسب ابو داود في سننه حركة مسدد وابو يونس  
المعنى قال لا ابو الخوص مع اشباه هذا يحتمل ان يكون اللفظ لمسدد فيكون من قبل  
الاول ويحتمل ان يكون من قبل الثاني ولا يكون هذا ورواهما خاصة في رواية المعنى  
عن عليهما ويصير هذا الاحتمال في قوله حركة مسلم بن ابراهيم ويوسى بن اسماعيل المعنى  
واحد قال احمرنا ان **فائدة** هذا الاحتمال الثاني محتمل اذا لم يعلم ان الراوي  
رواه لفظ واحد من نسخة وهو واحد وذلك اذا قال احمرنا فلان وفلان ونشأ  
في اللفظ وليس هو شخص في ان روايته عن كل منهما بالمعنى وان المات في اللفظ **فائدة**  
عن لفظها والاحوال كلها آيلة في الغالب الى انه لابد ان يسوق الحديث على لفظ

وأما وحدة ذهنه حصر على الاصلاح كسرا وعلط في اشياء وذلك عن من  
سلك مسلكه والاول سبيل ما لا يخبر لنا بحصر على ذلك لا بحسن وهو سلم  
مع السنين بعد ذلك عند السماع ما وقع من وجه صوابه وان ساء اذ لا  
على الصواب يروى وقع عند سماعه او في روايته او من طريق فلان كذا **فائدة**  
قال الامام من في الحديث سمعت ابا محمد عبد السلام وكان احدهما من العلماء  
من في هذه المسئلة ما لم يره احد وهو ان هذا اللفظ المحتمل لا يروى على الصواب  
ولا على الخطاء اما على الصواب فلا يسمع من الشيخ ذلك واما على الخطاء فلا  
يسمى المخالف في الحديث عليه وسلم لم يقل ذلك وقال هذا معنى ما قاله ابو ثمان  
اشهد واصح ما عني عليه في الاصلاح ان يكون ما يصلح به الفاسد قد روي  
احادث اخر فان زاد من ان يكون منقولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما لم يقله الفاسد اذا كان الاصلاح بزيادة شيء قد سقط ولا مغارة في  
المعنى فالاصح ما سبق نحو ما روى عن مالك وقيل له ارايت حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
من ادفعه الواو والالف والمعنى واحد قال أرجو ان يكون حقيقا وان كان الاصلاح  
بزيادة معنى مغارة في الاصل من در ما في الاصل مقرونا بالنسخة على ما سقط  
لمسلم من معرفة الخطا وان نقول على نسخة ما لم يقل حيث الفضل بن وكبر  
عن نسخة الحديث قال فيه عن حسنة قال الفضل انما هو ابن حسنة ولحنه قال حسنة  
واذا علم ان الساقط اتى به نسخة واما السقط من بعده فله ان لم يلق الساقط في موضعه  
من الكتاب مع ظنه يعني بعله الخطيب اذ روى عن ابي عمر بن مدي عن الماضي المجالي  
ما سنده عن عروة عن عمرة بنت عبد الرحمن يعني عن عائشة انها قالت كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يرفى الى راسه وارجله قال الخطيب كان في اصل من مدي  
عن عمرة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفى الى راسه فالحق انه  
ذكر عائشة اذ لم يكن منه بد وعلينا ان المجالي كذلك رواه واما سقط من كتاب  
سبحان ابو عمرو وعلينا انه يعني عن عائشة لاجل ان ابن مدي لم يقل ان ذلك وهكذا  
راى عن واحد من نسخنا في مثل هذا من روايته عن احمد بن حنبل قال  
سمعت ولعا يقول اما سمعت في الحديث يعني وهذا اذا كان نسخة رواه له على الخطاء



مروى له برواية واحدة والباقي معناه أسهت وأما إذا اجتمع من جماعة  
 رواية قد انفقوا في المعنى وليس ما أورده لفظ كل واحد منهم وسكنت عن السان لل  
 هذا ما عيت به على البخاري وغيره ولا بأس به على من ذهب بخبر الرواية بالمعنى وإذا  
 سمع كتاباً مصنفاً من جماعة ثم قابل نسخة ما ضل بعضهم دون بعض وأراد أن يدر  
 جمعهم في الإسناد ويقول واللفظ لفلان فاسبق هذا يجوز الأول لأن ما أورده  
 مدسعة نسخة من ذكره لفظه ويحتمل أن لا يجوز لأنه لا علم عندك كقوله رواه  
 الآخرين حتى يحد عنها خلاف ما سبق فانه اطلع على غيره رواية من نسب اللفظ اليه وعلى  
 مواضعها من حيث المعنى واخبر بذلك فاسبق وزيادة إذا كان الحديث مروي عن  
 عن جماعة ورواه كل من غيرهم كيف يصنع لم أر من تعرض له من صنف في علوم الحديث  
 وهو موجود في رواية الزهري في حديث الأفلك ومنه قال الزهري أحسن عرو  
 من الزبير وسعيد بن السب وعلمة من وفاء وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود  
 رضى الله عنهم عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الأفلك  
 ما قالوا وأنها الله مما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث وبعضهم يصدق  
 بعضاً وإن كان بعضهم أو على له من بعض الذي حديثه عروة عن عائشة وسائر الحديث  
 وهذا في كلام أصحاب السير بوجه كثير ولا يعلم به إلا سنان القدر الذي رواه  
 عن كل واحد من الذين قد ثبوت طائفة منه وقد تعرض لصلاح لشيء من ذلك في  
 كتابي والعشر من مما عني فيه لعله لم يحل المثل وساق وأعر من ذلك ما صنعته  
 البخاري في صحيحه في باب الرقاق في باب كنت كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه وتحملهم من الدنيا قال لا أبو نعم بخوم نصف هذا الحديث قال لا عمر بن ذر  
 في محله أن أباه مرة كان يقول لساق حديث أصحاب الصفة وشرب اللبن ووجه  
 الخيانة فيه أنه قال لا أبو نعم بخوم نصف هذا الحديث ولم يسن من روى عنه الصفة  
 وهذا ما لم أره في رواية واحدة والظاهر أن المراد بما ساقه بالسند أو بالرجال دون  
 أو آخره وبذلك يرتد قول من يقول لا يدرى حديثه بالصنف الأول أم بالآخر أهى  
 الثاني عشر ليس له أن يزيد في نسب من فوق نسخة من رجال الإسناد على ما ذكره نسخة  
 مدرجاً عليه من غير فصل فإن فصل حازم مثل أن يقول هو ابن فلان الفلاني أو يعني ابن

يحتمل أن يكون

فلان

فلان ونحو ذلك وذكر الترمذي في اللفظ له ما سنده عن ابن أبي شيبة قال إذا حدث الرجل  
 فقال حدثنا فلان ولم ينسبه فاحتمل أن ينسبه فاحتمل أن ينسبه فاحتمل أن ينسبه فاحتمل أن ينسبه  
 وأما إذا كان نسخة قد ذكر نسب شيخه أو صفته في أول كتاب أو جرحه عند أول  
 حديث منه وانضم إليها بعد من الرجال حدث على ذكر اسم الشيخ أو بعض نسبه في آخر  
 لمن سمع ذلك الحرف أن يروى عنه الأحاديث التي بعد الحديث الأول مضمومة ويقول في كل  
 واحد منها إذا وصل إليه أخيراً فلان بن فلان الفلاني وإن لم يذكر له في كل واحد منها  
 اعتماداً على ما ذكره أو لا حتى الخطيب عن أكثر أهل العلم حازمه وعن بعضهم الأول  
 أن يقول يعني بن فلان وروى ما سنده عن من حيث أنه كان إذا خاطبهم الرجل عن غير  
 منسوب إليه يعني ابن فلان وروى عن الرجل في ما سنده عن ابن أبي شيبة ما سنده من ذلك  
 أنه رأى أحداً من علي بن أبي طالب في مجلس يسأله عن حديثه قال وكان عمره يقول  
 في مثل هذا الحديث فلان قال أحزاباً فلان هو ابن فلان بن مسعود نسبته إلى فتيها  
 واستحب هو ذلك لأن موثراً من الرواة كانوا يقولون في الحديث حازه أحزاباً فلان ابن فلان  
 حديثه وأحزاباً ابن الصلاح جميع هذه الوجوه وجعلوا لها أن يقول هو ابن فلان  
 أو يعني ابن فلان بعد ذلك أن يقول فلان بن فلان ثم إن ذكر المذخور في أول الحديث يعني  
 الثالث عشر حجت العادة بخلافه ونحوه فيما بين رجال الإسناد خطأ أوله من  
 اللفظ لها حال القراءة ومما سقط له أن يكون في أن الإسناد مروي على فلان أخيراً  
 فلان مسبقاً للتاريخ أن يقول منه فلان أخيراً فلان وإن كان منه مروي على فلان  
 حدثنا فلان مسبقاً مروي على فلان قال حدثنا فلان وقد جازت مصر حاب في الخط في بعض  
 الروايات وإذا حوت كلمة قال حدثنا أحزاباً في الخط ولفظها بالماري جمعاً  
 الرابع عشر النسخ المشهورة المتشابهة على أحاديث بسند واحد نسخها من منبه  
 عن أبي هريرة رواية عبد الرزاق عن معمر عنه ونحوها من الشيخ والجماعة منهم من يحدو  
 الإسناد في حديث منها وذلك في كثير من الأصول القديمة وهو أحوط ومنهم من يكتفي بذكر  
 الإسناد في أول حديث منها أو في أول كل مجلس من مجالس سماعها ويذكر الباقي عليه وسواء في كل  
 حديث بعده وبالإسناد أو وبه وذلك هو الغالب الأمر ومن سمع على هذا الوجه مروي وروى  
 كل حديث بالإسناد الأول حازم عند أكثرهم ورجح ومن معروفاً الأسان على ذلك مثابة فيطبع



المتن الواحد في ابواب اسناده المذكور في اوله ونزل الحديثين من ابواب ما قد مضى عن الـ  
 ورواه تلساويه اجاب اسناد الاسفاسي والطريق ان سر وحقلي باجري وفعل مسلم  
 ذلك في قوله حديثنا في كعبه الرزاق كعبه عن عمار بن صبيح قال هذا ما حرم ابو  
 هريرة وذكر احاديث منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادني متعة احرم  
 في كعبته ان يقول له تترك الحديث وهكذا الفعل ليس من الـ لغيره وما فعله بعضهم من عادة ذكر  
 الاسناد في اخر ما يقرأ ولا يرفع الخلاف لكونه لا يتبع متصلا بل واحد منها وكنته بعد ما هي  
 وسنن اجازة من اعلام انواع الاجازة قاله وقد صنع البخاري ما يعرض له احاط في ذلك  
 فاشكل على الناس ما صنعه فقال في ترجمة لا يقولوا في الماء الدائم كعبه ابواليمان اسعده  
 في ابوالرادي عن عبد الرحمن بن ابراهيم عن ابي هريرة انه سيع ما هرهه انه سيع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول عن اخرين ان السائقون واسناده قال لا يقول احد من الناس  
 الدائم الذي لا يجري ثم احتسب منه وكان البخاري سيعه من ابواليمان في الاول بالاسناد  
 مردقا عليه قالوا اسناده حديث البول فاورده فاسعده ولو ذكر حديث البول  
 بالسند لا وهو ان سيعه بالسند ولم يتبع ذلك وبدل لهذا انه ذكر حديث اخر في  
 السائقون في باب كعبه بالسند من عمران بن حذر حديث البول في الماء الدائم اذ لا حاجة له  
 فقال وهذا الاحتياط بحسن ان يكون للويع والخروج من الخلاف الدور ويحتمل ان يكون  
 البخاري انه لا يجوز اختيار الاسناد او الحق في مثل ذلك ما وقع في البخاري في علامات النبوة  
 اخرج حديث شبيب بن عرقه عن يحيى عن عروة بن قيسه الساه والدار كعبه  
 اذ اقدم المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد به عقبه في الاسناد  
 فهو مسند لا مرسل ومن سيع هكذا او اراد ان تقدم الاسناد ويؤخر المتن فلهما  
 جوف وقال في اصلاح سيع ان يجري فيه الخلاف في سيع بعض من الحديث على بعض  
 وقد حكي الخطيب المنع لغيره على منع الرواية المعنى وكجواز على كجواز ولا فرق فاسده  
 ما ذكره في اصلاح من يخرج ممنوع والفرق ان بعد من بعض الاحتياط على بعض يدوي الى  
 الاخلال بالمصود في العطف وعود للغير ويحوز ذلك بخلاف السند فان ما ذكره بعضه  
 كجبه عن المتن في حكم لعدم فلهذا جاز لعدمه ولم يخرج على الخلاف وقد ذكر في اصلاح  
 انه يجري فيه ما تقدم من الخلاف ولم يقدم له ذلك اسبب الساه دس عشر اذ ارك  
 الحديث

الحديث حديثا اسنادا براسناد اخر وقال في اخره مثله فاراد الراوي عنه ان يروي  
 بالسند السابق للفظ المذكور او لا فالاظهر المنع من ذلك قال الخطيب كان سيعه لا يحرم  
 وروى في اصلاح السند الى وضع قال قال سيعه فلان عن فلان مثله لا يجري قال  
 وضع وقال سيعه تجري وما حكي عن سيعه من حوزة بعض اهل العلم ما حكاة  
 الخطيب اذا عرف ان الحديث ضابط متحفظ به الى سيعه الاحتياط والحق  
 فان لم يعرف ذلك منه امتنع وكان غير واحد من اهل العلم اذا روى مثل هذا  
 بورد الاسناد ويقول مثل حديث قبله منه لئلا يواك ذلك اذا لم يحوز واحدا من الخطيب  
 وبعضهم جعل نحوه لمثله قال وضع قال سيعه اذا قال نحوه فهو حديث وقال  
 شعبة نحوه شك وعن ابن معين انه اجاز ما تقدم من مسله ولم يحزه في نحوه قال الخطيب  
 وهذا على مذهبه منع الرواية المعنى والافلا في من مثله ونحوه على القول بجوازها وقال  
 كما كبره اجري ان يعرف من مسله ونحوه فلا يحل ان يتول مثله الا بعد ان يعلم انها  
 على لفظ واحد وتحل في نحوه اذا كان على مثل معاشه فاسده ما قدمه ان اصلاح  
 من الاظهر منه نظيره سيما اذا قال لا يقول مسلم فمثل سوا وان لا اخرج خلاف ما قال  
 انه الاظهر وبدل لما رجناه من كجواز ان السبق صنع ذلك حتى في الموضع المحتمل وذلك ان  
 الدار وطني في سيعه خرج من طريق كعبه حديث يقول الراية ايقوع على والاطلغني  
 به خرج من حديث سيعه عن كعبه في الرواية الجدة ما سبق على امرائه قال  
 لم يرق سيعه ما اخرج من حديث ابي صالح عن كعبه في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله  
 فهذا احتمال ان يكون مثل الوقوف ان يكون مثل المرفوع مسله خرج الدار وطني وفيه  
 لفظ المرفوع وروى اسناده الى ابوالهريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اعسر  
 الرجل سيقته امرائه لم يرق سيعه ولهم منع ذلك في كتاب الدار وطني وفيه ما راجع عنه  
 الدار وطني الى لفظ مثله المحتمل وحسنه فاذا زال الاحتمال جاز ان ياتي بذلك للفظ  
 بالسند الذي فيه لفظ مسله واسبب اعلم اسبب الساه دس عشر اذا ذكر السند  
 وبعض المتن به قال وذكر الحديث بطوله فاراد الراوي عنه ان يروي الحديث به  
 فهذا اول ما ينبغي ان يراعى في قوله مثله ونحوه وطريقه ان سيعه يقول  
 والحديث بطوله هو كذا وكذا وسيل ابواحي عن ذلك فقال لا يجوز لمن سيعه على هذا الو

السني بطريق



ان روى الحديث ثمانية وسال الرفاعي السماعي عن ذلك فقال اذا عرف الحديث  
والعاري الحديث فارجوا ان يجوزوا البيان اولى قال بن الصلاح والمحققين فيه انه  
مطهر من الاجازة لما لم يذكره في متن كتابه فلهذا ادرج الباقي عليه من غير افراد لمنه الا  
بابه وعلى بقدر الاجازة لا يكون اولى بالمنع من مثله ونحوه اذا كان الحديث بطوله  
معلومًا لها فذكر السماعي بل يكون اولى بما جاز اسبب **هـ** الباقي عشرة  
الظاهر انه لا يجوز ان ياتي موضع النبي لرسول ولا علمه وان حازته الرواية العري  
فان شرط ذلك ان لا يحلث والمعنى هنا محلت وسف عن عبد الله بن احمد بن حنبل انه رأى  
امامه اذا رأى في الكتاب النبي قال الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فربما عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخطيب وهذا لا يلزم وانما اسبب احكامه الحديث  
ومذهبه الترجيح في ذلك فانه قال ارجوا انه لا بأس به وهذا الخطيب عن حماد بن  
مسلة انه كان حديثه ومنه مع عماد بن وهب فحذفوا عن ان ما ذكره فقال لها حماد  
اشأ لا تعقبا ان ابا فاسد هذا اولى من جواز رواية الحديث المعنى خلافا لما تقدم  
واختلاف المعنى في الخبر في اللفظ المقلد في الرواية والدي رويته عنه واحد صلى الله عليه وسلم  
مخلاف الرواية المعنى بعد مطرقها في البعض ما لم يفهم الراوي ولا رد ذلك بحديث البراء  
في الصحيحين في حديثه ونسك المذني ارسلة للبعث باللفظ في ذلك لا مع ما فيه من حسن  
الامانة الصفتين لعظم سن اسبب **هـ** التاسع عشر من سبع في هذا ذكره ونحوها مما  
قد شاع منه خلك يلزم ذكره في حالة الرواية لان في تركه نوعا من التيسر وقد كان  
جماعة من متقدمي العلماء يتولون حديثا لان مذاكرته وكان جميع من حفظها هم يسمعون من ان  
يحل عنهم في حال الزايرة مسموعا من مدي وار النازل والوزعة وذلك لما منع فيها التساهل  
مع ان الخطب نخون ومن هنا منع جماعة من اعلام الحكماء من رواية ما حفظونه الا من سمع  
منهم احسن من جيل رضي الله عنه **هـ** العشرة من اذا كان الحديث عن جليل احدها محمد بن  
رواه عن شخص لم يحسن اسناد المخرج خوفا من ان يكون له عن المخرج شيء لم يذكره الله  
قال نحوه ابن حنبل ثم الخطيب قال الخطيب وربما استقط مسلم المخرج من اسناده يوثق  
واخر قال الخطيب ولا فائدة في ذلك فامره وامره الاعلام بانه رواه عن جليل وان المذوق  
له يفرق ومنه اعلام تتبع الطرق اسبب **هـ** ابن الصلاح ولهذا سفي اذا كان يقاس

للحرف

للحرف السابق ونحن هذا اقل من محرم من الصور لان الظاهر انفاق الرواسين وما  
ذكر الاحمال بعد فانه من الادراج الذي لا يجوز لعمده فاسبق نوع المدرج **هـ**  
الحادي والعشرون اذا سمع بعض حديث من شيخ وبعضه من اخر فلم يميزه وعز الحديث  
حملة اليها مبينا ان عن احدهما بعضه والاخر بعضه وذلك حازر فاعله الزهري  
في حديث الاقل حديث رواه عن عروة بن المسيد وعلفه بن وقاص الليثي وعبد الله بن عمر  
بن عبيد عن عاصمة رضي الله عنهم قال وكلهم حديث طائفة من حديثها قالوا قلت  
لحديثهم ما من شيء من ذلك الحديث والامرينه منهم حتى اذا كان احدهما محروما وحالم عن  
الحجاج لشي من ذلك وحسنه فلا يجوز اسناد احدهما الرواس فاسد ما ذكره في حديث  
الاقل قد تقدم ان الزهري قال فانه بعد ان ذكر ما ذكره الذي حديث عروة عن عائشة  
وساق الحديث من طريق عروة على التمام وقد تقدم ما فيه في الحادي عشر من هذا النوع  
فلمنظر منه اسبب **هـ** النوع السابع والعشرون في اداب الحديث غير ما مضى  
علم الحديث بشرف ما سبب محرم الاخلاق وما فرما عدا ذلك من تصدي لاسماعه او لا فاد  
فيه فالحكم النية والتحذير من الرياسة فانه عليه ومنى اخرج الى ما عنده استعمله للمد  
وعن ابن جلد اذا استوفى حسن سنة حديث لها اسمها الهولاء وممنع الاسد قال  
محمد اخو حسن من جمع اشهدى ويحذف من مداورة الشؤون قال وليس مستكر  
ان الحديث عند استسما الاربعين لانها احد الاسماء او مشي الحال في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو ان اربعين وفي الاربعين منها هي العزيمة والهوة وسوء العسل ويحذف الراي  
وانرا الماضي عما خرف لك على من خلاد وقال من السلف المتقدمين ومن بعدهم مات  
قبل هذا السن ومشور الحديث والعلم بالاحصى بعمر من عبد العزيز رضي الله عنه توفي قبل  
اجال الاربعين وسعد بن جابر لم يبلغ الخمسين وذلك لمرهم الحي وقد جلس ما للرجل الله  
للناس ان ينفذ وعشرين في ثلثين سبع عشرة والناس متوافرون وسوء احاد ذلك  
الامام السابق رحمه الله قد اخذ عنه العلم في سن الحديث واسمعه لذلك قال بن الصلاح  
وما ذكره من خلاد لا يسبب كره وحل على من يصدى لشد من نفسه من غير مراعاة في العلم  
لحلت له واذا منع الحديث السن الذي يحشى عليه من الخطط اسسك عن الحديث وهكذا اذا عني  
وخاف ان يداخل عليه ما ليس عنده وقال من خلاد اعلم الى ان يسبب في الثمانين



حدثنا الهرمزان قال كان عمله ما نأورأه نحن ما عرف حشره ونحوه ان تحدث احسباً بارجوت  
له خيرا ووجهه ما قاله ان بلوغ الما من مظنة الاخلال غالبا تمتد لا ينظر له الى بعد ان  
تخطط ما انتقل لغزو واحد من البقات منهم عبد الرزاق وسعد بن عروة وقد حدث خلق بعد  
محاوذة هذا السن يساعدهم الوف من منهم اسير مالك وسهل بن سعد وعبد الله بن ابي  
نزل الحامة وما لك والثلث ونعسنة وعلى بن كعبه في عهد عمر بن الخطاب من الماخزين فيهم  
حدث بعد مائة سنة منهم الحسن بن عرفة وابو التماسم البغوي وابو اعين المحمدي والماضي او  
الطبي الطبري ولا ينبغي ان تحدث محضه من هو اولي منه فان ابراهيم والسعي اذا اجتمعا  
لم يكلم ابراهيم شي وكبره بعضهم الدواني عليه في من المحمد بن من هو اولي منه ليس ونحوه  
وقال يحيى معني اذا حدث في بلد فنه صل الى مسهر لعبد المحمدي ان يحل وعنه من فعل ذلك  
ان احدث ويغني اذا السر منه ما علمه عنه غيره ما سنا في اعلى من اسناده او ارجح من وجه  
اخر سوا ان في بلده او غيرها ان تعلم الطالدة فان الدرس للصحة ولا يمنع من كسب  
احد يكونه عن صحيح النية فنه رجلي له الصحيح النية قال معمر كان يقال ان الرجل يطلب العلم  
لعن الله واني عليه لعاب حتى يكون له عز وجل وللمحرص على بشر العلم مسعنا جرب له جبه  
فتد ان في السلف من سالف الناس على حشره منهم عروة بن الزبير ولعنهم سالف الله  
تجاعته بالسنة انه اذا اراد ان تحدث بوضا وجلس على صدر فراشه وسرح كجته ويكن  
حلوته بوقايه وهبته وحدث فضل له في ذلك فقال احب ان اعطى حشره رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولا احب ان اعطى طهارة من كنا وانه حره ان تحدث قائما او جالسا او في طرفة  
وقال اجد ان انهم ما احدث به وروى انه كان يغسل ويحز وسطه لذلك فان  
رفع احد صوته في مجلسه زره وقال قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا يرفعوا اصواتهم فوق صوت  
التي من رفع صوته عند حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع صوته فوق صوت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن القصة احمد بن محمد بن عبد الله الفاري كحدث النبي صلى الله عليه  
اذا قام لا يجلس عليه خطبه ويسجد ان يقبل على اهل مجلسه جميعا قال حبيب بن ابي اسامة  
ذلك في السنة ولا تشدد كحدث تحت منع السبع من اكل اعضاءه ولعن مجلسه ولعن من  
ودعا لمن اكل من اكل ما يصح به كحدث من العالمين اكل الكعك على كل حال والاعلاء والسلام  
الايمان على سيد المرسلين هذا ذكره الناذرون ولما عمل عن ذكره العادلون اللهم صل على

وعلى

وعلى آله وسائر الاسماء وآل كل وسائر الصالحين فهاية ما سفي ان سأل السالمون  
وايده وفي الحمد سنن مشهور في سفي انبا عما ولد له لدنق السنة الصالحة  
على النبي صلى الله عليه وسلم وقد نبه على هذا النووي وغيره اسهت وسعت للمحدث العار  
عنه مجلس الاملاء فانه مرتبه عالمة والسابع فنه من احسن وجه النحال واقواها وليخد  
مسبلا سلع عنه اذا كثر الكبح فذلك ذاب اكابر المحمد بن روى ذلك عن مالك وسعي  
ووجه وابو عامر وزيد بن هرون وكن من اعلام السلف وليكن مستتليه مسقطا محصلا  
للاطلاع في صل ما حان ان يزيد بن هرون سئل عن حديث فقال حدثنا عنده فصاح به مسيله  
ما ما خالده من من فقال له عده من يقيدك ولست على موضع مرفع والاماناً عليه  
اسابع لفظ الحديث على وجه وفائدة الاستتلا توصل من سيع لفظ الما على بعد منه الى بعده  
وبحقيقه بالاع المستتلي فاما من السبع الازل المستتلي ولا يجوز ان يروى ذلك في الما الا اذا كان  
الحال وفيه شيء يقدم في النوع الرابع والعشرين وسعت اسماح للمجلس لقراءه فاري سني  
المران العظيم فاذا فرغ استنصت المستتلي لاهل المجلس ان كان فنه لفظ ثم يسيل ويحمد  
الله سائر ولما لي وصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه الى بلع في ذلك ثم لصل على الحديث  
ولم يول من حره او ما ذكرت رجلا لله او عمرا لله لك او نحو ذلك ولما انتهى الى ذكر النبي صلى الله  
عليه وسلم صلى الله عليه قال الخطيب ورفع صوته بذلك فاذا انتهى الى ذكر الصحابي قال رضي الله عنه  
وبحسن ان شئني على شيخه حاله الدواني عنه مما هو اهل له فنه فعل ذلك عند واحد من السلف  
كان عطاء بن رباح اذا حدث عن عباس بن موسى الله عنهما قال حدثني الجري وعنه قال حدثنا  
مسند ابراهيم بن موسى في الحديث واهم من ذلك الدواني عنه ذكره ولا يغفل عنه وان ذكره لفضله  
المعروف به ولا ناس بعد رافع بن محمد بن حفص صاحب شعبه ولوس لقب محمد بن سليمان المصنف وذلك  
لونسبه الى امر عرفها لعل من قسمة الصحابي وهو ابن امه ومسه امه وصل جد امه  
ولذلك لو وصفه لصفه نقص في حسده عرفها سليمان الاعمس وعام الاحول الا اذا ذكره  
سنا ما ذكر في حال اسما على بن ابراهيم المعروف ما من عليه وهي امه وصل امه وعنه يحيى بن  
انه كان يقول في اسما على بن عليه فنهاه احمد بن حنبل وقال في اسما على بن ابراهيم فانه لفتي انه  
كان حره ان ينسب الى امه فقال في سنا ما صلح مع له كحدث ويسجد للما ان يحكي في ابله جماعة  
من سبوخه مقدما الا على اسناد الاول الا رجح من وجه اخر وعلى على كل شيخ منهم حديثا ونحوها







له بذلك علمه في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ومن علمه ومعه عنه  
عن الزهري من طريقه العلم حمله فانه حمله وانما يدرك العلم حمله واحد من سائر الناس  
فمن ان يهدي كنهه الانسان ولذا ان يحفظه ويأخذ اهل المعرفة بعينه فاذوا  
اكثر فان حمله ذكره وعن النجاشي من سيرة ان كنهه كنهه فليحدث به ولو لم يستشعر  
**فصل** في شغل الخرج والالتفات الى الصفة اذا استغنى لذلك وقد قال الخطيب  
انه ست الخطب في القلب وشغل الطبع وكشف اللبس وكشف حيل النكر  
وحمله الى اخر الدهر وقل ما يهرق من فمك في ذلك وعن الصوري رأت عبد الغني في سيرة الخطيب  
في المنام قال لي يا ابا عبد الله خرج وصفت قبل ان تحال شاك سنة هذا انا في رجل  
ومن ذلك وللعلامة في تصنيده كنهه طرمان احداها لصفة على الابواب في ذلك في كل سنة  
فيه والناشئة لصفة على المسانيد لجمع في ترجمته كل ما في ما عنده من حديثه وان احسنها  
وعلى هذا فله ان يرتب الصحابة على الحروف في سائرهم وعلى القائل في سائرهم ما لا يقره  
والا فرب نسب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم او على السوابق في سائرهم ما لا يقره  
مدرهم ما اهل الحديث من سائرهم وما جاز من الحديث في مكة وكنت ما صاغها الصحابة في  
الطفل ونظراهم بالسما وهذا احسن والاول اشبه في ذلك وجوه في الحديث غير ما  
واعلى الراتب في الصفة ان يجمع في كل حديث طريقة واحلاف الدواة لانه ما فعل في سيرة  
في مسنده وما اعين به جمع حديث السيوخ قال الدارمي قال لم يجمع حديثها واداه  
لكنيسة فهو مفضل في كنهه سمان وشعبه وما لا يزد من حديثه وما جمعوا عندهما  
ذكر الدارمي في سيرة السجاني والزهري والوراعي ويجمعون ايضا التراجيح في حمله  
ما لا ينعى ما في عن الزهري وسهل عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
ويجمعون في الابواب بحور ونة الله تعالى ورفع الدين والفرقة حله الامام ويزيدون احاد  
يجمعون طرقها في كتب مفردة بحقوق حديث من العلم وحديث الفضل يوم الجمعة والجمعة  
ويحذفون في سيرة الكثر عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
ما منه كنهه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
ما صفة الاعدان كنهه ويكرهه ولست ان يجمع ما لم يزل له كنهه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
ما كنهه كنهه جمع حديث العسل وحديث الزهري عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
ان

ان سمد الغاية معرفتها لا تسرح المصطلحات والقاصد والمخالف في ذلك هو الملاح  
الذي صنفه بحسن الاصطلاح **الويع التاسع والعشرون** معرفة الاسناد  
العالق والنازل الاسناد من خصائص هذه الامم وسنة لغزوه وعن ابنه عن ابنه  
الاسناد من الزمان لولا الاسناد لما لم يسم ما ساء زساده في علوم كنهه كنهه  
الى عينة من كنهه حمله ان كان عنده اي كنهه وعنه الزهري في كنهه فزرة يقول  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الزهري قال لا الله ما في كنهه فزرة ما اجاز على  
الله ما سنده حمله كنهه ما في كنهه لسنها خفي ولا زمه وفي مقدمة مسلم ان انا ان  
ان اراهم من عيسى الطائفي قال لعبد الله بن المبارك ما عند الزهري كنهه الذي جاز من  
البراءة البراءة لعل لا يولد مع صلاحك ولصورها مع صوابك قال له عبد الله ما انا في كنهه  
هذه اولت هذا من حديث سهاب بن جراس قال له كنهه قال عمر في كنهه كنهه كنهه  
عن ابنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما انا في كنهه كنهه كنهه كنهه  
مما وزنت في كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
وطول العلو فيه سنة ولذلك استغنى الرجل عنه على ما سبق فانه لا يجمع له كنهه كنهه  
ان في حديث الرجل الذي اتى النبي صلى الله عليه وسلم الذي كنهه كنهه كنهه كنهه  
هذا حديث يخرج في مسلم وفيه دليل على كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
عن واحد من الصحابة وساق حديث خروج الى ابواب الى عقبة بن عامر يساله عن حديث  
سيرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوافق سيرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن ابنه عن عقبة بن سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة  
عليه وسلم يقول من سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة في سيرة  
صديقهم عن ابواب ابواب الى راحته فزجها راحته الى المدينة ما ادر كنهه حمله كنهه  
من كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
الزمك من دار كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
لكنه سار جابر عن ابنه الى مصر واسير الى راحته فزجها كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه  
واحد ثم انصرف الى المدينة واسند عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه عن ابنه  
عن سيرة من سيرة ان كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه كنهه







أحمد عن ذلك إذا رويته من طريق مسلم والبيهقي أن شيوخهم هذا لا يعلو عن شيخ عن  
شيخ مسلم هو مثل شيخ مسلم في ذلك الحديث وقد روي البديل إلى الموافقة بماله فيه  
أنه موافقة عامة في شيخ مسلم ولو لم يكن ذلك علاناً فهو أيضاً موافقة وبذلك  
لا يظن عليه اسم الموافقة والبديل لعدم الالتفات إليه والتمسوا في عمره أن مثل  
العدد في أسناد لا إلى شيخ مسلم وأمثاله ولا إلى شيخ سنده بل إلى من هو العز في ذلك  
كالصحابي أو التابعي ومن في أمة وربما كان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحث مع  
سنة ومن الصحابي من العدد مثلاً وقع من العدد من مسلم ومن في ذلك الصحابي فيكون  
مثل ذلك مساً ومسلم مثلاً في قوة الإسناد وعدد رجاله والمصاحفة أن سماع هذه  
المساواة لشيخه فكانت مسماً وصاحفة من جهة أنه سمي مسماً ومسلم في ذلك  
الحديث وإن كانت المساواة لشيخ سمي فالمصاحفة لشيخ سمي لم للمساواة والمصاحفة  
لواضعان لك للمصاحفة أسنادك وإسناد مسلم إلى بعداً عن شيخ مسلم وإن كان المصاحفة  
لن فوقك أمكن لبقا الإسناد في شيخ مسلم وساخل المصاحفة حسبه والموافقة  
فإن معنى الموافقة راجع إلى المساواة ومصاحفة مخصوصة إذا حاصلها أن بعض من تقدم  
من رواية أسنادك العالي ساوي أو صافي مسلماً أو الحارثي لكونه سمي من شيخ من شيخهما  
مع ما خرطفته عن طبعهما ولو أن ذلك الإمام في أساده لم يعمل الله في أساده كونه  
عليه أبو الطاهر السماع في ما لا يحدش في هذا النوع ما نبه عليه فقد حصل في الرواية  
أن ما خر ورواه من نسخة من شيخ مسلم مثلاً وسمع منه من ما خر وفاه يحصل لك أنت  
الموافقة وإن لم يكن هناك لمسلم نزول أسندك السماع لعلو الإسناد من بعده وفاه  
الراوي ومثل من الصلاح مما روي عن شيخ سمي عن السهمي عن كذا هو أعلى من رواده  
ذلك عن شيخ عن شيخ عن كذا خرجت عن كذا كذا من الإسنادين وإن اتفقا في العدد إلا أن  
وفاء السهمي مقدم على وفاء رجله لأن السهمي مائة سنة عمار وحسن وأرواه وأرجو  
مات بعد ذلك سبع وعشرين سنة وفي كلامي إلى علي ما يدل على ذلك وأما العلو للمسيك  
مجرد لعدم رواه سمي من غير نظر إلى ما رويته وهو مجرد وعند بعض المحققين خمسة  
ذلك أن حوا وعز أن هذه إذا مر على الإسناد لم يكون سنة فهو عال كالحا من العلو مقدم  
السماع قاله محمد طاهر ويدخل خبر من هذا في النوع فله وفيه ما لا يدخل في أن سمي كما أن

شيخ واحد وسماع أحدهما أقدم من سماع الآخر فإذا تساوى السند اليك كان السند لمن  
يعد سماعه أعلا هذه أنواع العلو وما عاين السلفي في إتيانها بل علو الحديث من أولى  
الحفظ والامعان صحة الإسناد ولذلك جاعل الوزير نظام الملك الحديث العالي ما صح  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن بلغته روايته ما به وهذا السر المراد به العلو المعاني  
وأما هو علو من حيث المعنى وأما النزول فهو ضد العلو وأما ما به خمسة وفصلها  
يعرف من سماع العلو ورد الحال قول من قال من عرف العلو عرف ضده وهو البرد  
أن النزول مراتب يعرفها إلا أنها الصنعة لا ينبغي كون العلو ضد النزول على الوجه  
الذي ذكرناه وإنما ينبغي أن يعرف معرفة العلو الذي ذكرناه أنه لم يوصله كما يوصله  
والنزول مفصول مرغوب عنه وحكي من خلاف عن بعض أهل النظر أنه قال النزول  
في الإسناد أفضل من جهة أنه لا ينظر في بعد الرواة ونحوهم والحر على من الإجماع  
الشرعي أقول ضعيف وخجسته ضعيف والمحدثون كرهون النزول حتى قال من الذي  
وأبو عمر والمسنون في النزول مشهور وذم النزول مخصوص بما إذا لم ينعين طريقاً لما يرويه  
راجحه على قاعدة العلو فيثبت كون محاربه النوع الثلثون المشهور من الحديث  
قائمة لم يذكر له صابطاً وفي كتب الأصول المشهور ومنهم من يقول المستفيض هو  
الذي يرويه نقله على يديه أسندته وهو قسماً صحيح نحو حديث أبي العمال السامت  
وأما ما قد حدثت أبا العمال ما لقيه قد تقدم في السناد أنه مما انفرد به عمر بن الخطاب  
وعنه علقه وعن علقه محمد بن أبي القاسم ومثل ذلك كتب مسلم المشهور ورواه أن المراد ما  
استمر وإن لم يصل بطلته في جميع المراتب إلى يده وسد هناك للحاكم على من رواه غير  
عمر بن الخطاب فيه فوائد أسندته والقسم الثاني من المشهور ما ليس صحيحاً حديث طلبة العلم  
قد رويته على كل مسلم فائدة المراد ما لم يبلغ رتبة الصحيح فإن الحديث روي بطرفه وفيها طرفة  
في سنن ابن ماجة ليس فيها من موضع عليه النظر غير حفص سليمان وقد قال عبد الله بن  
أحمد سألت أبي عنه فقال صحيح وعنه لصعيف ما ثبت ومن في ذلك ما لم ينعن أحمد بن حنبل  
رحم الله أنه قال أربعة أحداث روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسواق  
وليس لها أصل من لشرني يخرج إذا رويته ما حقه ومن أذى دماً فإيا خصه يوم القيمة  
ونحوه يوم صومح وللسماع في أن جاعل في سماعه إدخاله في قسم المشهور



الصحيح انما يصح اذا عني به مطلق الشهرة لا المشهور وعند اهل الحديث فحدث من شري في خروج ادا  
له يعرفه الحديث وحديثنا الذي دنا له في سنن ابي داود اصله في باب في اهل الذمة اذا  
اختلفوا قال ابو داود في كتابه في المهرى في ان وهب في ابو مخنف الذي ان صفوا  
من سلم اخبره عن عده من اهل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اهل المهرى من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلم معا هذا او اسعصه او طلمه او طاف  
او احذ منه سألنا في نفسه فانا حجة يوم القيمة اسناده حقه لولا ما فيه من جهالة  
الذين اخبر عنهم صفوان بن سليم فان المهرى نفسه ونهيب امام حليل منفق على الخراج  
له وابو مخنف الذي حقه بن ابي الخياط قال لا جد ويحيى ليس به ماس وقال بن عدي صالح  
ولم ينع عن يحيى رواه بصحة وحديث محمد بن يوسف لا يعرف ويدور بطن اخر يوم موته  
يوم محمد بن يوسف اول سننكم وربما يتولون سكرهم هذه والجل الاصله وحديث  
للسالحي وان جاعلي فرس اخرج به ابو داود في سننه من حميد بن الحسن بن علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه اسناده في نفسه لم ينع في ابي وهو صحت وفي الاطام للنضا ورواه لعلي ابا  
داود عن علي ولم افند على ما قاله النضا ورواه بن قانع في معجم الصحابة من حديث المهراس بن  
زاد وهذه الاحداث وان لم يبلغ رتبة الصحيح ولا الحسن فمناخ لك لا سال لسر له امل  
اسميت به مدحون المشهور مشهورا عند اهل الحديث وغيرهم يقول صلى الله عليه وسلم  
المسلم من سلم الناس من لسانه ويده وقد استمر عند اهل الحديث حديث محمد بن عيسى بن ابي  
عن سلمان بن النسي عن علي بن محمد عن انس بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت بعد النوع  
مدعو علي بن علي ودوان فمناخ في الصحيح مشهور عند اهل الصنعة مستغرت  
عند غيرهم من حيث ان النسي يروي عن اهلها لها يروي عن واحد عن اسناده  
هذا التقسيم منه نظرا فانه ان عني سيرة المشرك لا اول صحيح والاني ذلك من غير حجة  
الى ذلك ما في السنن وان عني ما في السنن من الدواني والافرق من الحديث من ابي  
الوارث الذي يذبح اهل الفقه واصوله ولا يذبح المحدثون سبه لخاص الخطب وان ذمه  
مداسع لانه انه اشنع منه عند اهل الحديث ولعل ذلك يجوز ضاعف لاشبهه ولا فاد يوح  
في روايته لانه اخبر الذي يملك العلم بصدق ضرورة واستمر هذا الطر في اسناده  
ولهذا القدر على ما لعله فانه لا سال بعد له لكام وقابه صحيح ومن جزم في الطل

لما يقول لسن ما ذكره على الشرط الذي ان صح النقل عنها ولكن قد يوحى في النواثر في الالوة  
المنطوق بها وان كان الاسناد بالحدوث ونحوه لعنه ذلك اسناده وحديث اهل الاعمال  
الاسات لسن من السوار فان التواثر طرا عليه في وسط اسناده ولم يوحى في اوالم على ما سبق ومثل  
للتواثر حديث من لا يملك قايته نقله جمة عفير من الصحابة وهو في الصحيحين من جماعه  
وهو لا يبرار في مسنده ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو ان اربعين محاسا وعن بعض كتابا  
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم اسان ويستوزح محاسبا وفيه العشرة المسهودة لاهل الجنة قال  
ولسنا لندنا حشا جمع على روايته العشرة عنه ولا يعرف حديثه روايته من الصحابة الذين سمن  
عنه ولم ينع به لغيرهم اكثر من هذا العدد وفي بعض ذلك عدد السوار لم يزل عدد رواه  
في ازدياد فانه لا يراى على ذلك الوضوح من السنن وعنده فانه لم ينع عدد روايته سقا  
وسنن محاسا وذلك الوضوح ما شئت النار وعنده المشي على الحديث ووالعد سلطان سقا  
وسنن محاسا وحديث الكوض والسناعة زاد عدد روايته على اربعين محاسا وذلك لانه  
الزول وسبه ذلك لا يتول الوضوح من السنن وعنده حسان والاطام انما هو في  
واحد وذلك الوضوح ما شئت النار وعنده ذلك الحديث على اربعين ووالعد وحديث الكوض  
والسناعة زيد على اربعين والاطام فمناخ على السنن من المشي على اربعين من عمر بولبعه  
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم سبعين محاسبا منهم العشرة المسهودة لاهل الجنة وحديث  
رفع لسنن رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جمع لسنن روايته على اربعين وحديث  
صروا اما في النصارى لسان رواه لاهل النصارى حقه لاهل النصارى ورواه عدة عن النصارى  
ولهذا زيد على ما سبق وحديث النصارى في مصنف ابن ابي شيبة اسناده حسن وقد ثبت  
ذلك كله في العرف بالثبوت على جامع المرموك فليست منه اسناده  
**البوع الجادى والثلاثون الغريب** والغريب قال بن مودة الغريب ان سفرد  
الرجل عن المشاهير كالمهرى ومادة وبشبهها من جمع حديثه فاذا روى عنهم رجلا نوا  
بلاه مشهور من حديث سمي عزرا فاذا روى الجماعة عنهم حديثا مشهورا ومن الغريب  
ما الغريب راويه روايته او زيادة في منه او اسناده ولا يدخل فيه افراد البلدان وسقلم الغريب  
الى صحيح وعنه وهو الغالب قال احمد بن مرقه لا يكتبوا هذه الاحداث الغريب فانها ضاير  
وعلمتها عن الضعفاء وسهم الغريب انما من وجه اخر منه غريب مشنا واسناده او فهو



وهو الحديث الذي ينفرد بروايته منه راو واحد ومنه غريب اسنادا لا من حيث رويته  
 منه جماعة من الصحابة انفراد واحد روايته عن صحابي اخر يكون غريبا من ذلك الوجه مع ان  
 منه غريب ومن ذلك غريب المشيوخ في اسانيد التتبع الصحيح وهذا الذي هو قوله  
 الرمدي غريب من هذا الوجه كما يوجد غريب مشايخ اسنادا الى السهر الفريد ورواه عن  
 المفرد كثر من غريب مشايخ غريب اسنادا الى السهر الى اخر طريقته نحو  
 انما الاعمال وكما الغريب التي استلكت عليه السيف المستهزء هـ  
 النوع الثاني والتلون غريب لا يثبت هو ما وقع في متون الحديث من لفظ عامه  
 بعده من اللفظ لعله اسم لها وهو من مهم يقع حمله ما هل الحديث خاصة ثم اقل  
 العلم عامه ولا يخفى من منه ضعف فليس حاصلا منه وكان السلسل منقبتون فيه  
 سئل احمد بن حنبل عن حرف من عرس الحديث فقال سألوا اهل الغراب فانوا ان كل من روى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لظن واخطى وقال ابو بكرة عبد المذبح المصمعي  
 ما سمعته ما يعني بول رسول الله صلى الله عليه وسلم كما راى سمعه فقال  
 ان شئت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحق العرب زعم ان السيف اللدني وقد  
 اكثر العلماء الصنف منه قال كذا في اول من صنف في الحديث السمر سمى وقال  
 عن كذا في اول من صنف فيه ابو عيسى معبر السني ولحقها صنفان وصنف بعد ذلك  
 ابو عيسى التميمي من سلام فاستنقى واجاد وصار قدوة في هذا الشأن ثم سيع اليه ما  
 فانت المصنف موضع كتابه المشهور ويرسع الخطا في ما فاتها موضع في ذلك كتابه المشهور  
 هذه الكتب السنية امهات في هذا الفن ورواها بجامع شمل من ذلك على ذوايد وروايد  
 ولا تغفل منها الاما كان مصنفه اما قاحلا ولا قوي ما اعتمد عليه في تفسير غريب  
 الحديث ان يوجد مفسرا في بعض رواياته نحو ما روى في حديث ارضه ان النبي صلى الله عليه  
 قال له قد خبات لك خنايا هو قال الدخ فهذا حفي معناه في علوم كذا انه معنى الدخ  
 وهو كجاء ولهذا اعطى فاحش وانما هو الدخان والدخ لغه منه في بعض رواياته اني قد خا  
 لك خنايا وخبايا له يوم راى السحاب حيا من بعد ان صاد هو الدخ فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اخشا فليرعد ودر ك وهذا ما شح حرم الرمدي  
 وعنه فادرك من صياد من هذه ذلك الكلمة على عادة الكهان في اخطاف بعض الساس

الشياطين

الشياطين من غير تمام اللسان ولهذا قال له اخشا فليرعد وقد ركب اى فلاحه ذلك على قدر  
 ادراك الكهان **باب** في ابو موسى الذي السحر في ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جالسا في احد الدخان ان عيسى صلى الله عليه وسلم بعثه بحبل الدخان وهذا الذي  
 قاله ابو موسى يفرقا على طرفه من يرى ان من صياد هو الدجال وهذا الذي قاله ابو  
 موسى في حديثه احمد بن حنبل من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ذلك النوع الثالث والتلون المتسلسل السلسل من صفات الاسانيد  
 وهو ما يتابع رجال اسناده على صفة او حاله للرواية او للرواية وسعته الى ما لا تحصر  
 ونوعه كما ذكرنا في النوع وذلك كما لا مثله له انه يجمع ما بين ما سأل ما حول  
 صفة للرواية والتحل ما يمسلسل سمعته فلان قال سمعت فلانا الى اخيه او اخيه  
 او اخيرا الى اخيه ومن ذلك اخرا والله فلان قال اخرا والله فلان الى اخيه والله  
 ومنه صنف اداى ان لم اكن سمعته منه الى اخيه سمعت وما سأل ما رجع الى صفة  
 الرواية واقتوالهم ونحوها اسناد حيث السلسل يتولها من احسن فقال اللهم اعني على  
 سرك كل الحديث ومسلسل الشكك في الرواية والعد فيها فادق فاعقل لصفه  
 الرواية واقتوالهم وليس المثال الا ذلك الاقوال والافعال وليس منه ذكر صفه سائق  
 للرواية وما سأل السلسل بصفة سائق للرواية فان كانوا قاطعا وقع في حديث السنان  
 بالحار او من اللد الملاية ونحوها من اسانيد الاسانيد وعبر ذلك اسهت وافضل السلسل  
 ما كان فيه دالة على اتصال السماع وعدم اللبس من مواعيد زان القبط وقل ما  
 تسلم من صنف في التسلسل لا في اصل الخبر ولا في سطره في سلسله خبره او اجزاء  
 سمعه منه على ما هو الصحيح وانما في انواع اللسان التي يسمي ان كذا ذكرها اولها  
 مسلسل سمعته وما بها مسلسل يسمي على حتى اربل مسلسل من ذلك من صور الى ان  
 مسعود قال له النبي صلى الله عليه وسلم سمعت على حمارك وضوحه في ذلك لما شاء  
 واما في الخار في اول السند والسماع في اخرا رواها مسلسل ما من في حديث طريق  
 حصار الجعفي قال قال رجل للحسن بن صالح اصبح على الحسن بن صالح قال لي ربي  
 من امرك بهذا قال قل للحسن بن صالح قال فان في اللاب قال اقول امر في مصور من العيون في  
 لصوره لرسول امر في رهم فان في رهم قال لرسول امر في رهم من كذا قال فان في رهم

قال رسول الله  
 في حديثه  
 في حديثه  
 في حديثه



وفي هذا النوع الذي ذكره كذا في السلسل نظر فان هذا قول نعيم واحد وذلك يمكن  
في كل حد الان فليس هذا من السلسل شي وحتا منها حدث ان من ذلك عن  
النبي صلى الله عليه وسلم لا يجد العبد حلاوة الايمان حتى يومن بعد رحمة وشره وحلوه  
ومرته قال وبغير ان على كنهه وقال ذلك واخذ من كنهه وقال ذلك واخذ شهاد  
من خاشع كنهه وقال ذلك واخذ سعيه المدمر كنهه وقال ذلك واخذ سليمان بن  
سعيد الاساني كنهه وقال ذلك واخذ يوسف بن عبد الواحد كنهه وقال ذلك واخذ  
الزهر شمع كنهه وقال ذلك واخذ كذا كنهه وقال ذلك وساد شهاد  
مسلسل بعد من الحاضر الى علي قال عده في بي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال عده في بي حبل عليه السلام قال حبل هذا بركت كنه من عند رب  
العزة وذكر الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن محمد واصلت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم المجد  
محميد وذكر الله صلى الله عليه وسلم كنه الله صلى الله عليه وسلم كنه الله صلى الله عليه وسلم كنه  
وفيه سلسل مطع ولسن خشن اصابعه وساتعها مسلسل تشهد على اي  
من داود والقول في سلسل الى سهدت على ابن عباس في سهدت على اي من الصدوق صلى الله  
قال في السريكة الطائفة وما فيها مسلسل التشكك من الحاضر الى اي هدره  
قال ابو هدره سلك بي ابوالعاسم صلى الله عليه وسلم وقال خلقني الله الارض  
السنة وذكره اسهت ه النوع الرابع والثلثون معرفة ما ينسخ كنهه ومنسوخه  
هو فن مهم صعب اعني الله والعلم ان يعرفوا ما ينسخ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من منسوخه وانه لا كلام في الله صلى الله عليه وسلم فيه مدطوكا ودمان واره احصاه  
لكنه مصرير ودم على احد من جنل فقال له احد كنهه السافق قال في طه  
ما على المحمل من الفسوخ لا ناسخ كنهه من منسوخه حتى جالسنا السافق ودمعاه من اهل  
اكه شتر ا دخل فيه ما للشمه كنهه معنى النسخ وشرطه وهو عباره عن رفع السابغ  
حما منه صعد ما يحكم منه مناخر قال من اصلاح لهذا احد وقع لنا سائر اعوام  
وردت على غيره قال عده وسفي ان بها ارفع السابغ حما منه صعد ما صعدا المحلو  
عليه يحكم منه مناخر ليخرج بذلك كنهه الصلاة ليله الاسمان من حسن الى حسن  
فانه لا يسي شكاله لعلته المحلوم عليهم لعدم لاعه لهم واما في حديثه صلى الله عليه وسلم

فجعل الا الحانه انما ساعن بعد السان وهي غير مسئلة النسخ قبل وث الفعل الوجود  
الساعن خلاف السان اثبت وناسخ كنهه ومنسوخه اسام منها ما يعرف  
صريح النبي صلى الله عليه وسلم كنهه سريه الذي خرجته مسلم في صحيحه كنهه  
كهنه عن زيارة القبور وزيورها ونحو ذلك ومنها ما يعرف بقول الصحابي  
عق قول اي من كنهه ان المائر المارضة في اول الاسلام يدرغي عنها رواه البرقي  
وانه هو في سنن او داود اسناد حقه متصل في المسئلة حقه عن عاصم رضي الله عنها  
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك لنفسه وذلك قبل النسخ وكنهه برعقت الله  
ذلك خرجته ان حبان في صحيحه وقد بسطت القول على ذلك كله في العرف النسخ في السطر منه  
اسهت ومن ذلك ما خرج الساعي عن جابر بن عبد الله قال كان اخذ المائر من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تران الوضوء ما مسنته النار وان ذلك اشياء ومنها ما عرف بالمارغ كنهه  
سادن او سريه مرفوعا افطر كذا جبر والمحمور وحده ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
احججه وهو صام ومن السافق ان الثاني نسخ الاول من حقه انه روى في حقه ساداه  
كان مع النبي صلى الله عليه وسلم زمان الفتح فراي رجلا يحججه في شهر رمضان قال  
افطر كذا جبر والمحمور وفي حقه ابن عباس جبر وهو محرم صام فان ذلك الاول كان  
من الفتح سنة عمان والثاني في حقه الوداع سنة عسروا منه من قال للسافق له  
ان فطره ما شافا حياجه وهو محرم كان وهو مسافر ففطره لسان كوازي لرفع حله  
فقال له سفق كالي هذا ان جرمة حياه عنه كذا في ثال في مستدره سنت  
الاحداث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افطر كذا جبر والمحمور فقال بعض من جالفنا  
في هذه المسئلة وقال لا ينظر كنهه ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم هو محرم صام  
ولا حمله في هذا لان النبي صلى الله عليه وسلم هو محرم صام في السنة انه لم يحرم صام  
صيامه سله والمساو اذا بوى الصوم له للفطر بالحل والشرب والحكمة وغيرها فلا يلزم من  
حما منه انها لا فطره حتى وصار مفطرا وهو جائز وهذا الكلام حقه كخطا في في العالم  
وهو لاهنا اول اطل لانه قال لا حججه وهو صام فاست له الصيام مع الحماه ولو بطل صوم  
كها لاهنا افطر الحماه لاهنا لا فطر بالحل ولا بطل اهل وهو صوم وهذا الذي له الخطا في  
حسن والعصه النسخ احداث من طريق اي سعه وانس وعدها بسطتها في العرف الصدوق على طبع البرقي











النوع التاسع والثلاثون معرفة الزيد في مقابلة الأسانيد مارك  
 ان الماركة سفي من عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر عن ابي نصر عن عبد الله سمعت ابا ادرس  
 يقول سمعت والدة ابي جعفر يقول سمعت ابا مريم العوي يقول سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول لا علسوا على القبور ولا صلوا اليها سفي وادرس في السنة وذلك  
 وهم والوهم في زيادة سفي من دون الماركة لان جماعة من روى عنه عن ابي الماركة عن  
 ابن جابر نفسه ومنهم من صرح منه عن ابن الماركة باخبار عن جابر له والوهم في زياده الى  
 ادرس من ابن الماركة لان جماعة من السماع روى عنه عن ابن جابر فلم يزدوا ابا ادرس معهم  
 من صرح منه بسماع شبيب بن اثلة قال ابو حاتم يرون ان ابن الماركة روى في هذا وكثيرا  
 ما حدث شبيب عن ابي ادرس فحفظ ابن الماركة فظن ان هذا من ذلك وقد انفذ الخطبة في  
 هذا النوع كتابا سماه مسند المريد في متصل الاسانيد وفي شرح منه نظرا لاسناد الخطبة عن  
 الزائد ان كان عن مسفي ان لعلى الماركة في اسناد الذي ذكره الرائد  
 فاسبق في العلل وسياق في النوع الذي لم يأت فيه وان كان فيه الصريح السماع  
 في حديث شبيب ان يكون سمعه من رجل عنه لم سمعه منه نفسه فكون شبيب  
 من ابي ادرس عن والدة سمع في الله سمعه منه فاجابته في غير هذا الا ان وجه  
 في منه يدل على كونه وهما نحو ما ذكره ابو حاتم في السال السابق وانما الظاهر من  
 له مثل ذلك ان يترك السماع عن فاذا لم يمت عنه ذكر ذلك حملناه على الرائدة  
 قال الداروطي زاد ابن الماركة في اسناد هذا الحديث ابا ادرس كونه في اول احسنه الا اخل  
 حديثا في حديث لا روى عن جابر له روى عنه عبد الرحمن بن زيد بن جابر عن ابي نصر عن عبد الله عن ابي  
 ادرس عن ابي سعيد ولم يزد في العلل هذا وذكر ان لسفي كرواه عن ابن جابر ما دخل  
 ابي ادرس ما روى ابن الماركة قال ورواه وهب بن جابر عن ابن جابر ما ساد اخره القسم  
 من بحره عن ابي سعيد ولم يمت عليه والصحيح حديث والدة عن ابي مريم وما ذكره الداروطي من ان  
 الصحيح حديث والدة عن ابي مريم قد سبقه الله ابو حاتم فاسبق في الترمذي صرحا به  
 ورواه الوليد بن مسلم التي ليس فيها ذكر ابي ادرس لم يركله وهذا الصحيح وقال البخاري حديث  
 ان الماركة اخطأ فيه وزاد منه عن ابي ادرس ولم يزد احد من اصحاب الكتب الستة حثان  
 الماركة الذي فيه ادخال ابي ادرس عن مسلم والترمذي مسلم عن حسن بن الربيع عن من

الترمذي قال

البارك

البارك والترمذي عنهما عن ابي الماركة عنه وعن محمد بن سيار عن عبد الرحمن بن زيد عنه  
 واما ادخال سفي من لم يزد احد من اصحاب الكتب الستة است  
 النوع الثامن والثلاثون معرفة ما تحق من المراسيل  
 وهو مهم عظيم الفائدة في السماع في الرواية والجمع لطرق الاحداث مع  
 المعرفة السابقة والخطبة فيه ذات الاتصال المهم المراسيل في هذه الباب ما  
 عرف ارساله معرفة عدم السماع او عدم اللغات في الرواية عن العوام من حوسب  
 عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال ليل قد قامت الصلاة  
 كهن وكبر موى عن احد من اصحابه قال العوام لم يأتني ابي اوفى في ومنه ما حدث  
 ما رساله المحنة من وجع اخر زيادة من خراج اكثر حديث سبق ذكره في النوع العاشر عن  
 عبد الدرافي عن الثوري عن ابي ابي هذا النوع مع الذي قبله تعرض لاجل واحد منها على  
 الاخر على ما سبق وقد كانت عموما تقدم ما ذكره من سنة ذلك المثل رسلا فهو  
 على طريقه سفي في نوع المراسيل است

النوع العاشر والثلاثون معرفة الصحابة رضي الله عنهم اجمعين  
 هو علم من جليل المادد وفيه كتب كثيرة من اجلها والارهاق اريد الاستيعاب لا عن عبد الله  
 لولا ما شابهه من كرم ما سحرهم وخطابه عن ابي حنبل الذي يعلب عليهم التخليط فانه  
 وجميع اهل البيت في الصحابة ذاتا عظيما نبه الله على زوايدهم ورواه حمزة وهذا النوع  
 يعرف الاتصال من المراسيل في سنة واحدة وان سمع في حصة في ذلك ان يمد بها  
 احدا منها احلقت في ان الصحابي من قال معروف عن محمد بن ابي مسلم روى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو من الصحابة فائدة اطلاق الرواية على العامة والافاعي  
 الذي خصص مع النبي صلى الله عليه وسلم معدود في الصحابة وان لم يراه وقال بعض الحكماء  
 ان سارا راى النبي صلى الله عليه وسلم وسفي ان يراى ذلك ما يخرج من راء في السام  
 اوله الاسرا من لم يراى في عالم الدنيا من امته است قال البخاري في صحيحه  
 النبي صلى الله عليه وسلم ورواه من المسلمين وهو من اصحابه وذكر السماع في حقه عن اصحاب  
 الحديث قال وهو من حديث اللخند الظاهر في سفي على من طالت صحبه وكرت بحالته  
 على طريق الشيع له والخذ عنه قال وهذا طريق الموصول فانه هذا الذي جاءه



عن السعداني طريقه بعض الأصولين والمفسرين عندهم ما هو المعروف عن الحديثين  
وما لا بد من روايته أو حديثه أو حديثه عن النبي وعن ابن المسيب أنه كان لا بعد العاشر من  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين فغرامعة عروة أو عن وهب  
وكأنه أن صح عنه راجع إلى ما تقدم عن الأصولين ونحن قد ضيق بحسب ما وجدناه  
من الصحابة جري عن عبد الله الجاهلي ومن سار كنه في عهد طاهر سوطه ولا خلاف في عدم  
نزل الصحابة **فائدة** لما جري من أسلافه قد مر في الطبراني في الأوسط من معاجمه  
قال صاحب كتاب الصحاح في معجم معاني الأرواح في حصن من غير الحمى عن أسامع  
من أبي ظالم عن قيس بن عمار عن جرير قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم أبيه فيقال  
ما جري في شيء حسا قلب لا سلام على يدك رسول الله قال في إرضاه من أهل على صحابه فقال  
إذا ألكم كبر قوم فأكبروه قال الطبراني لم يرو هذا الحديث عن أسامع في ظالم  
الحصن الحمى ورواه في معجم الحديث من هذه الأطراف في طريق محمد بن عبد الله الحضري  
في أحسن من محمد بن طه عن حصن بن عمر بن زهرة وفيه قال قد عاني في شهادة أنه لا اله إلا  
الله وأنني رسول الله ولقمت الصلاة المكتوبة وبودي الركاه المعروضة وبودي بالعبادة  
حينئذ وشئت أن أتول هذا اللفظ وهو قوله لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم أنه لم يرد  
حريره أنه حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم أتى الله ولو جري على ظاهر ذلك الزمان  
تكون إسلام حرير كنه حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مردود بلاسله نفس  
حدث جري على ما جري إليه في قوله وسم الصلاة المكتوبة وبودي الركاه المعروضة  
والصلاة المكتوبة إنما فرضت لله لا شرأوا ذلك بعد البعثة مدة طويلة على ما فيه  
لكلاف المس في موضعه والركاه إنما فرضت للمدينة ومن المور إلى يوقف فيها  
وإذا كان هذا اللفظ من قول الطاهر لم يرد على عدم إسلام حرير كنه وقد قال جرير  
ما كان إسلامي إلا بعد زوال المائدة وفي الاستيعاب قال حرير ألت قبل موت النبي صلى الله عليه  
وسلم ما رعن يوما ولحدا وأن كان يوده أن قوله تعالى في اليوم الموعود سلك الله ما زلت  
بعبادة في حجة الوداع وهو من جملة المائدة لكن المراد أنه الوضوء وهي زلت قبل عزوه  
سؤل وانصاف أن الذي جرى عليه الاحتياط المأخوذ أن إسلام حرير سنة عشر في شهر رمضان  
وقال الطحاوي من قال أن حرير أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم ما رعن يوما غلط لما صح عنه

ان سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له في حجة الوداع أسسعت في الناس من هذا  
قله يدل على قرب أسلافه لا على عدم أسلافه وأما ما في معجم من جامع من حديث شريك  
عن أبي إسحق عن السعدي عن جرير قال لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم أن أحاط  
البحاشي هكذا فأسعف والده والحقاني توفي في رجب سنة تسع فلا بد على أن حرير أسلم  
ذلك الوقت يجوز أن يكون من مسلمات الصحابة كما أشهد رضي الله عنه فقد روت حديث  
ميد الوجي ولم يكن ادراك زوجة النبي صلى الله عليه وسلم بل ولا حملها لها إلهافا فانه زوجها  
وهي سنة ستة ودخلها وهي بنت تسع وبو في سنه ثمان عشرة سنة وأما ما ذكره الطبراني  
من حديث موسى بن عيسى عن محمد بن أبيهم عن جرير قال لعني النبي صلى الله عليه وسلم من أثر العرس  
فعبه الدلالة على عدم أسلافه لأن امرأته من سنة ستة من السنة صفت له موسى  
من عسرة التزويج وأصح ما خافها ردا رعن يوما حدثت أسسعت الناس وهو في المعجم  
والساعي ومن راحه ولفظه قال لي رواها الطبراني في معجم الحديث ما ساد في صحيح  
أسسعت وعن سبعة عن موسى السلياني وأبي سبعة عليه خيرا قال أسسعت الناس من ذلك  
فعلت هل ثني من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد عمل قال بقی ما من  
العراب قد راوه فاما من صحبه فلا أساده حتى حدث به مسامحة حفرة أبو زرعة  
ويعرف للصحة بالتواتر والأسفاضة وسول صحابي أنه صحابي وسوله عن نفسه بعد  
ظهور عدائه **فائدة** لما قال هذا ما في المسياتي نزل للصحابة ما شهد خصيصه  
وهي أنه لا سال عن عدائه أحدهم لا تأتوا له كخصمة لن طهرت محبته لا لك من  
أدعاه يجوز أن يجوز أسفا فلا يعمل قوله وأوحى الله إلى أبي وقال له راسل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يعمل كدالم تسع لذلك لما بعث أن روى ذلك الحديث على أنه صحابي  
مجرد قوله ولا أن سول حتى بعث أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حتى يظهر له أمره في الدين  
ومن ادعى لسوء ذلك ليس صحيح لكن لسوء أن تقول قال ولان إلى حره وليرطهر إلى محبه  
أسسعت الناس للصحابة ما شهد خصيصه وهي أنه لا سؤال عن عدائه أحدهم  
وهم ظهر معدلون بصور الخيام والسنة وإجماع من أخذته قال الله تعالى فيهم خير  
أمة أخرجت للناس قبل أن يفرز علي أنه وارد في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقال لما لي وذلك جعلنا أمة وسطا لئلا تكونوا أسفا على الناس وهذا خطابه مع الموجود



حسبه وقال تعالى محمد رسول الله اليه ونصير السنة السابعة من ذلك شهر ومنها  
حدث ابن سعيه الملقب على صحته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسوا اصحابي  
فوالذي نفسي بيده لو ان احدكم اتقى من احد ذهابا ادرى من احد ذهابهم ولا يصفه  
والله منه محبة على تعدي جميع الصحابة واما من لم يبق القدر منهم بعد لا يجمع من نفسه  
احدا للظن بهم ونظرا الى ما عهد لهم من الميثاق وكان الله سبحانه اناج الاجماع  
على ذلك فلو لم يفلح السراخه **فتايدة** لا يبالى حيث لم يبقوا اصحابي ليس لعامة من جميع  
الصحابة بل في ناس دون اخرون ولست من ذلك بما ذكره الحكم التزمه في كتابه نوادر  
المصول ان طائفة من الولد نشا ول هو وعبد الرحمن بن عوف فكان ظاهرا اغلظ لعبد الرحمن  
فتشكا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال كالد هل انتم بارون لي اصحابي فوالذي نفسي  
بيده لو ان احدكم اتقى من احد ذهابا لحدث لا يقول الذي سئل الاجماع به فهو لا يشوا  
اصحابي وهو عام واما حيث حاله نفسه هل انتم بارون لي اصحابي والصفة الفريضة  
المحصن على انه يمكن حمله على العموم من جهة اللفظ والمعنى والاثون السبعة خصوصا  
وفاديه قوله هل انتم بارون لي اصحابي وان كان للقول له صفة السنة على منزلة  
هذه المنزلة العظيمة كالوكان لسان فرسان كاصحابي الذي اعطى لاحد  
ان لست اباري او قال هل انت ابارك افاري وان كان القول له فربا له انما نحن  
للسنة على ان الامراء اريد حطها من هذه الامور استه **الساكنه** اكثر  
للصحابة حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو هريرة قال سمعت من ابي الحسن  
حسن وهو طاهر **فتايدة** ما روي عن ابو هريرة من قوله انه انزل الصحابة حيا الا ما  
كان من عبد الله بن عمر وفاته كان كذا ولا يجب تصحيح ذلك وجوابه ان الذي سئل  
من حدث ابي هريرة الراسي و ابو هريرة اول صاحب حديث عن ابي هريرة داود السجستاني  
قال رايته ابا هريرة في اليوم والاسبان اصفه حديث ابو هريرة فقال ابي الحسن فقال  
الاول صاحب حديث كان في الدنيا وعن احمد سنة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
الاول والرواية عنه وعمره و ابو هريرة ومن عمره وعاشه وحاصر عبد الله بن عباس  
واس والرواية عنه و ابو هريرة وحمل عنه اللفظة وقال احمد ليس احد اصحاب النبي صلى  
الله عليه وسلم روي عنه في القوي الا من ان عباس وعمره في العادلة هم عبد الله بن عباس

وبن

ومن عمرو بن الزبير ومن عمرو بن عبد الله فان مسعود قال لا ولا السبب فما ذكره الامام احمد ان ابن  
مسعود بعد موته وهما وكلاهما اخي اخي الى علمه فاذا اجمعوا على سبيل هذا قول  
العادلة او فعلمه قاله السبقي وليحيى بن مسعود في ذلك سارا لعدالة المسير لعنه  
من الصحابة وهم نحو مائة وعشرين **فتايدة** في كتابه من اهل البيت لعنه الله  
اربعة وستة واربعون رجلا اسب وعنه من الذي لم يبق احد من الصحابة احدا  
بموتهم قوله في القصة المثلثة من مسعود وزيد بن ثابت ومن عباس وعنه فسوف  
وحدث علي الصحابة اني الى سنة عمر وعلي وابي وزيد وابي الدرداء وان مسعود  
اشي علمها وله الى علي ومن مسعود وفي رواية ذكر في موسى بن ابي الدرداء عن  
السعي كان العلم بوحد من سنة من الصحابة وكان عمر وعبد الله وزيد ساء علم  
بعضهم بعضا وبعضهم بعض من بعض عن السبقي ان السبقي ذكر الصحابة في رساله  
القدمة فاني علمهم بما هم اهل ثوبه قال وهو يوصي في كل علم واحدا يدور وعقل  
وارا اسدرك به علمه واستنطبه واراوه هرا ليا احد واولي نيا من ابناء عبد الله لعنه  
**الاربعة** سئل ابو زرعة عن عدة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال ومن  
لنسط هذا شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع اربعون الفا وشهد  
سوك مسعون الفا وعن ابي زرعة وقد سئل له النبي صلى الله عليه وسلم  
اربعة الاف حديث قال ذاك لعل السابيا به هذا قول الزيادة ومن يحيى حديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مائة الف  
واربعة عشر الفا من الصحابة من رآه وسمع منه وفي رواية من رآه وسمع منه فسل الى غيره  
لهما واذ ان كانوا وان سمعوا منه قال اهل المدينة واهل مكة ومن بينهما والاعراب  
ومن شهد معه حجة الوداع كل راء وسمع منه لعنه **فتايدة** عن السبقي رضي الله عنه  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وراى من المسلمين نحو من سب الف والتم ما ذكره ابو زرعة  
فنه زيادة لغيره است واحلى عدد كذا قهر واصفاه نظرا الى سبيل السلام  
والهجرة وسهول المسالك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلهم  
في علومه اشى عزة طيفه ومنهم من زاد على ذلك **فتايدة** ملخص ما ذكره الحافظ المولى  
من بدم اسلامه لاسنه اصحاب دار النذرة لاسنه المهاجرة الى اكسنة للاربعة



ما لفة العقبه لخاصة احكام العقبه المائنه السلكه اول المهاجرين الذين  
وصلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقابل ان يدخل المدينة ونبي محمد  
السنة بعد اهل بدر المائنه المهاجرة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والاشعة اهل الصلوة  
المهاجرة المهاجرة من احكامه والشيخ كذا في غيره الشيخ المائنه العقبه والاطراف  
الذين راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما ذكره كذا في الطائفة  
الآخرة ومن عقل ومن عقل انما كذا في فضل المهاجرة ابو جرح **سابع**  
هل هو افضل الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام اشهد محمد بن عبد الله بن علي بن  
هو قول جمهور السلف وهو الذي اسفر عليه هذه اهل السنة من المهاجرين وغيرهم  
ومثل الخطا في غير اهل السنة من اهل السنة ومسلم الشورى محمد بن علي بن علي بن  
محمد بن النوري الى محمد بن علي بن محمد بن النوري قال يقول النوري من حرمه **سابع** قال  
الدارقطني من قدم عليا على عماران فقد اذرى بالما جز والاضرار واما قال الدارقطني ذلك  
لان عمر رضي الله عنه لما جعل الامر من بعده شورى من سنة ابي بكر في عماران وعلي فاجتهد  
فيما عبد الرحمن بن عوف لانه انا من اهلها قال في هذا الموضع حتى يقال في هذا  
والصانع في الجاهلية ولم ير لهم بعد لون لعنان احكامه عليه علي بن ابي طالب  
ابو منصور النخعي المسمى ابي جابر المحمديون على ان افضلهم كلنا الى بعد عام العشرة  
م اهل بدر ثم اشد سعة الرضوان والسائتون الاولون من المهاجرين الى اهل بدر ثم فضل  
علي بن ابي طالب ثم اهل بدر ثم اهل بدر ثم اهل بدر ثم اهل بدر ثم اهل بدر ثم اهل بدر  
وسئل اهل بدر في سعة الرضوان قاله السعفي وسئل اهل بدر في سعة الرضوان  
وعطاء بن ابي رباح عنهما انهما انما **سابع** تسلي السائتين الاولين في الفران  
رايما لانه انه نص في النص الصحيح في الفران في تسلي من اسبق من تسلي السبع وقال ابي ابي  
السائتين احكامه في اوله اسلاما تسلي ابو بكر الصديق روى عن ابي عماران في  
والنخعي وغيرهم وسئل اهل بدر في ذلك عن بدر بن رباح روى في ذلك عن بدر بن رباح وغيرهم وادعى  
كذا في ذلك في ذلك وهو مردود عليه وقيل في ذلك عن بدر بن رباح وغيرهم وادعى  
وسئل محمد بن روى ذلك عن جوه عن الزهري وهو قول سادة واسحق بن جراحه وروى عن  
ابن عباس ايضا وادعى العلبي في ذلك وان كذا في من اسلم بعد هذا والاحرار في اوله

اسلاما من اهل بدر الرجال ابو بكر ومن الصانع علي بن النضر الساجدة ومن اهل بدر ومن  
العقبه لال **سابع** ذكر ابو بكر بن السعدي في كتابه السنة والاسراء ان فوطا قالوا  
ان اول المهاجرة اسلاما احكام من الجرح وقال اخرون بلال واذكر عن سبب ان اولهم  
اسلاما حاله من بعد من العاصم في كل ذلك غير المعروف ما تقدم انما السابعة  
اخبرهم يومنا ابو الفضل عامر بن ابي ابي مائة مائة من الهجرة **سابع** اورد على ذلك  
علم اس بن جرح وانه لاني النبي صلى الله عليه وسلم وله حديث وشهد لكل مع عماره  
قال الحسن بن علي بن فضال اوبه جراحه كذا في حديثه موتته بضم ميمه بضم  
على انفه فغاش بعدها مائة سنة واثرا الضربة في ذلك ان روى علي بن ابي طالب  
سنة خمس وعشرين مائة وعشرين مائة في حقه واما ابو الفضل فانه لم يرد  
له صحبه واما في ذلك له روى وحوايه هذا المراد ان هذه الخطا في ذلك عن بدر بن  
ولم يرد لها على اسناد ومثل ذلك في سنة هذا الامر بعد يومه اسد ووقع في  
في مع الطبراني الاوسط يدل على ان بعض الصحابة اخرت وانه بعد المائة نحو عشرين  
او اذروفت مع ذلك فائدة اخرى حمله وهو ما اخرجه في باب من اسلمه موسى بن جرح  
قال في موسى بن جرح قال في حديثه من اسلمه قال في حديثه من اسلمه قال في حديثه من اسلمه  
قال في ابي وفد السند من ساد من الجرح حتى اتى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم  
ومع المنذر الماسع انا علم لا اعقل الى مسك حمالهم قال في حديثه من اسلمه قال في حديثه من اسلمه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع المنذر سلاحه وليس بايات معه ومثل حقه  
به لهن فاني النبي صلى الله عليه وسلم وسلم واما مع كمال انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم  
قال المنذر قال النبي صلى الله عليه وسلم واثبت منك ما لارسل احياء قلبك وما رايته  
منى رسول الله قال وصعت سلاحك واستثيا بك وتدهنت قلبك ما في الله احيى  
عليه امر شي احسنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تشي حلت عليه يسلموا على النبي صلى الله  
عليه وسلم وما لاهم النبي صلى الله عليه وسلم اسلم عبد القيس طوعا واسلم الناس كرها  
سارك الله في عبد القيس وموا الى عبد القيس قال في حديثه من اسلمه قال في حديثه من اسلمه  
قال في انظر الى من لم اعلم قال ومات ابي وهو من عشرين مائة سنة قال الطبراني في هذا  
كذلك عن ابي العبدى الى هذا الاسناد سند في حديثه من اسلمه قال في حديثه من اسلمه







وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي اوصافه فيها قبل ان يهاجروا مكة اذ كان حرس الكعبة  
المدورة سنة مائة وخمسين سنة فكانوا ولد بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعشرين  
سنة وكان مائة وخمسة من الهجرة سنة خمس عشرة ومائة واحد واغرب اثنتان واخر مائة  
المنته حارس عبد الله رواء واحد عن قباذه وقبل سبيل من بعد وقتنا الساب من يزيد واخر من  
مات منهم مائة عبد الله بن عمر وقبل حارس من عبد الله وذو الرمي ان انا اللفظيات  
مكة فكانوا الاخرها مائة واخر من مات منهم مائة النسي قال من عبد البر ما اعلم احد  
مات بعده من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اللفظيات ومنه ما سني واخر  
من مات منهم مائة عبد الله بن اوفى قال من عبد الله بن ايسر وقبل ابو امامة  
ومصر عبد الله بن الحريه بن حروم وبلطاس بن ابي نزار حرام ومنه مائة واليه من اللفظيات  
وبحس عبد الله بن ايسر واللفظيات الهرياس بن زياد والكريرة لالعدي بن عمرو وما قرأه  
وسمى من مائة واللفظيات مائة من اللفظيات وفي بعض ما ذكره حلاف وروى عن امامات كحاضر ربه  
ورب سلة الى الدية قبل موته لم يال ومات بها وابنه اعلم  
**التوحيات** **الاربعون** **معرفة النبي** **اليعاقبة** **رضي الله عنه** وهو الذي قبله  
اصلات عظماء في معرفة النسل واللسل واحد لهم يابى وتبقى ومطلقة مصداق يعاقبة  
قال الخطيب السابى من صحاح الصحابي وكلام الكاظم يسعها اللفظيات السماع او الذي وان لم  
يوجد الصحة العربية وهو امر منه في الصحابي نظرا الى مصفى اللفظيات **سادس**  
وما قبل لم يكنوا لها مجرد روضه الصحابي في السنوا في اطلاق اسم الصحابي على من رآه صلى الله عليه  
والله عظم شرف روضه صلى الله عليه وسلم حسن اوضح ما نسب اليهم من كلام الكاظم  
يدل على اللفظيات ما روى ما سني اثنتان وتسعين الكاظم الى خمس عشرة طعة الاولى من ادراك العشر  
سعد بن المسيب وفسر في حاتم وابو عمار الهدي وفسر بن عباد وابو ساسان حسان  
من المذرو وابو الحسن بن سله وابو جلال العطار في عمران واحمد على الكاظم في بعضها ولا  
كان ابن المسيب لفسر تحت المائة لانه ولد في خلافة عمر ولم يسع من الكاظم العشر وقبل لم يسع  
من عمر سعد وكان سعد اخرا العشر مائة وذكر الكاظم قبل هلاجه لانه لو ان سعد ادرل  
عمر من بعده الى اخر العشر قال ولش جماعة المائة من مائة وهم وسبع منهم غير سعد  
ونسر ولسر في اللفظيات **سادس** الذي رآه في كلام الكاظم في كلام على السبع المائة

في معرفة المراسيل وقد ادرى سعيد اباكم وعمر بعد العشرة وقال وليس جماعة الناس  
 من ادرى بهم الى اخر ما تقدم لم يسطر اباكم اسما واما من في حازم فانه سبع من الغزاة  
 ولم يثن الله الناس عن ذكركم الا كما وطئ جراس وقل لم يسع من عبد الله حرم عيسى  
 ويعري اني داود السجستاني فائدة ومنهم من يسهل منه اثبت ولي لها ولا الثابتون  
 الذين ولدوا في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ائمة الصحابة لعبد الله بن علي طه في ايام  
 اسعد بن سهل بن حنيف وابي ادراس اخو علي فائدة هذا الكلام ليس مستقيم معني ولا نكالا اما  
 المعنى فانه جعل من ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد بعد صلى الله عليه وسلم  
 والموايد ان يكون من ولد في حياته مفقدا وان لم يكن الطبقه عليه لانها واما السبل لم يترك  
 احكام ذلك ولحمه عبد المحضر بن مرقا ومن الناس من بعد المحضر من طبعه ولد وافي زمان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يشعروا منه فذكر من سني الامامة لفظ وعده من حلقهم  
 يوسف بن عبد الله بن سلام ومحمد بن محمد بن الحسن بن علي مشغود الى ابي بصير وعبد الله بن  
 عامر بن ابراهيم وسعد بن سعد بن عباد والوليد بن عباد بن القاسم وعبد الله بن عامر  
 وعبد الله بن علي بن ابي جعفر وابو عبد الله الصائغ وعمر بن سهل بن الجهمي وعبد بن عمر  
 وسلمان بن ربيعة وعلمه من حسن ولم يذكر من حلقهم عبد الله بن ابي طه والامام ادراس  
 وما ذكره احكامه هنا فاضا فذكره في النوع السابع في معرفة الصحابة اذ قال والطبقه  
 السابعة عشر صان والطفال راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وعمر  
 وعداد لهم في الصحابة منهم الساب من زيد وعبد الله بن علي بن صعد فانها تدعى الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعا لها وكما عرفت بطول الكتاب به ذكرهم ومنهم ابو الطاهر  
 عامر بن ابي له وابو جعفر فاباها راها النبي صلى الله عليه وسلم في الطوان وعنده زمره من  
 سققت لها ولا المذكورين فاما عبد الله بن ابي طه فلان ولد له اسم لاسم اسكن  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحكمة وبارك عليه وسماه عبد الله واذا عبد محمد بن  
 ابي بكر في الصحابة وانما ولد عند السجوة وولدت له حرام حجة الوداع ولم يذكر واليه حضور  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم ولا انه تاه لعبد الله بن ابي طه اولى انه لعد في اصاعه  
 الصحابة واما ابو امامة اسعد بن سهل بن حنيف فان رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه  
 باسم جبه ابي امامة اسعد بن زراة وناه كسبه ودعا له وبارك عليه وقال الذي يري



احد من ابواب امامة من سبل من جفد وكان من ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وما ذكره اكاكم  
من عده في النبا عن طريقه لبعضهم عده في كتاب النبا عن بعض ما تقدم ان لها اولاد  
ظهر معدودون في النبا واما ابوا دريس اكاكم في عباد الله فابو عبد الله صاحب  
وهو ولد يوم جفن فولادته بعد مده كثير على محمد بن محمد واما يوسف بن عبد الله بن صالح  
الحجبي الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فاحلسته في حجره ومسح على راسه وقال  
عباد بن سالم رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا كثره من حجره صغيرا وضع  
عليها مرة وقال له هذه ايامها واذ ذلك من عبد البر واما محمد بن بكر بن معدود  
في النبا بن شتم واما السمر بنك مشغود فقد ذكر عن عبد البر في كتاب الاستيعاب  
انه راي النبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير فعلى هذا هو صاحب في ايام عبد الله بن عباس  
ذكر بعض النبا في فتح الارزاق له واهله راي في ذكر عبد البر في كتاب الاستيعاب انه ولد على  
عند النبي صلى الله عليه وسلم واتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صغير فقال  
له اسمها وحمل ثقل عليه ولعده فجعل عبد الله يسوع بن رسول الله صلى الله عليه  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يبق في كنانة لعالم ارضا الا ظهر له المال قال عبد البر  
وقد روي عبد الله هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم وما اطه سبع منه وما قد صاهت  
العصاة التي ذكر عبد البر لبعضها ان يكون صاحبها واما سعد بن سعد بن عباد بن مالك بن  
انه صبيته وقال احمد بن حنبل اما اخوه فليس نعم واما سعد بن مالك بن عبد البر  
صبيته صحبه ذلك الوافي وعنه في كتابه واما الوليد بن عباد بن مالك بن  
فقال ابن عبد البر له صبيته قال له سعد بن عمار عن حنظلة عن عتمة بن محمدا عن عباد  
بن الوليد بن عباد بن مالك قال له اخرج مع ابي واثمة له صبيته واما عبد الله بن  
عمار بن ربيعة الاصغر فانه ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات في سنة  
من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير وروي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربع سنين او  
خمس سنين وروي اللشيري سعد بن محمد بن عمار عن ابي داود مولى عبد الله بن عمار بن ربيعة  
عبد الله بن عمار قال احب الى النبي صلى الله عليه وسلم في دارنا ولدت له ابني ابي عبد الله  
لقال اعطيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اردت ان اعطيه فله اربعة  
انه اعطيه ثم قال اما انك لو لم تعلى لست عليك لده واما عبد الله بن عمار بن ربيعة فقد  
فنه

فنه انه ولد قبل الهجرة اربع سنين وولد بعد الهجرة ستة سنين واتي به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففتح على وجهه ورأسه من الفخ وقد بعد ما اقام على اكاكم حتى ذكر ذلك من ذره  
والنبا بن ربيعة واما عبد الله الصاحب الذي هو عبد الرحمن بن عسلة ولا ينبغي ان تفت  
مع لها اولاد فان ذلك دته قد مره ولكن اسلا قبل الوفاة وسافر الى المدينة فلقه في الحجة  
وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عبد اكاكم مع لها اولاد عباد بن حصول الاسلام  
له ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفت في حصولها اولاد السبعة ولوكما في حجة  
وقد ثبت الصاحبين في حجة اسمته للطريق في الواضحة في سائر النبا واما  
عمر بن سلمة الحنظلي فقد قيل انه قد مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ابيه واما  
عبد بن عمر بن عبد ذر الحنظلي انه راي النبي صلى الله عليه وسلم وقد عده جمع من النبا ومنهم  
من عده في كتاب النبا عن ابي سلمة بن عبد الله بن ربيعة قد ذكره العسلي في النبا وقال ابو حامد  
الداري له صبيته وقال ابن عبد البر هو قال واما عمار بن ربيعة هو العسلي الراوي  
عن عبد الله بن مسعود والامر منه قال اكاكم واعلم ان اكاكم لم يروى في النبا  
التي اسار اليها في النبا عن وهي خمس عشرة طبقة واما ذر الطبقة الاولى والى الطبقة الثانية  
فقد بها الاسود بن يزيد وعلمه بن مسروق بن الحنظلي واما سلمة بن عبد الرحمن  
وحارث بن زيد قال وعمر بن ربيعة الطبقة واما ذر اكاكم لم يروى في مسروق  
حري فنه على المشهور وقد ذكره اكاكم في النبا في النبا في مسروق بن الحنظلي  
المهراني ابو عيسى ادرج ذكر اكاكم هامة وسبع علماء هذا طامه عروقه وهذا غريب  
والمشهور انه من النبا عن ابي اكاكم في ذلك رواية البخاري التي اسندها عن  
مسروق عن ابي امر ومان وامر ومان بن موية سنة اربع او خمس من الهجرة وروى  
النبي صلى الله عليه وسلم في غيرها فمعه في ذلك يكون محاشا لحيه وروي هذا الحديث  
مسروق عن عبد الله بن مسعود عن ابي امر ومان قال عبد الغني وهو الاشبه بالصواب  
وقد ثبت ذلك فيما اعرضنا به على البخاري اسمته وذكر في الطبقة الثالثة السبعي  
وعبد الله بن عبد الله بن عسلة وشرقا قال واما اكاكم من هذه الطبقة قال له ربيعة  
حسن عسلة طبقة اخرهم من لقي اسير من اهل البصرة ومن لم يزل في اهل البصرة  
ومن لم يزل في الساب من ربيعة من اهل المدينة ومن لم يزل في الساب من ربيعة من اهل البصرة











نو صا و ما صحت النار و مثل القلعة كثر رواه عمر بن عبد العزيز عن الزهري عن سالم عن ابيه  
 قال دعار سوان الله صلى الله عليه وسلم يوم احد سببه الناس للبيعة فجا ابوسان بن  
 محصن قال يا رسول الله انما انا على ما في نفسي قال وما في نفسي قال ارضيت بسفي من بدل  
 حتى يظهر الله او اقبل قال وما يبعه و ما بع الناس على سبعة ابي سنان و ذكر زواجر الازاعي  
 عن مالك عن ابن نعيم و الحسن بن الحسن عن عمر بن الخطاب قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ادن مني سمع الله و كل سمعك و كل مما لك و علسه ما لك عن الازاعي عن الزهري عن عمرو  
 عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب الرفق في الامر و ذكروا انه اخبر  
 عبد الله بن ابي عن عمر بن الخطاب عن ابي سنان عن ابيه عن حمزة قال كان له عرس  
 فقال له طهمان او دكوان قال فاعس حده لصفه فقال العبد الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاحبته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعن في عتقك و رقي في رقبك قال فكان بحمد  
 سبعة حتى مات و مثل القلعة كثر رواه عبد الله بن ابي عن احمد عن الوليد بن مسعود عن زيد بن  
 واقد سمعت عائشة تقول كانت ابن عمر اذا راى مصليا لا يرفع يديه في الصلاة حصه  
 و امره ان يرفع يديه و زاد ابا حمزة في الطهفة اقامه رواية يحيى بن محمد بن يحيى عاصه و رواه  
 ابيه عنه و هذا سفيان بن عثارة في رواية الاكابر من الاصاغر و في رواية ابا عن ابي داود  
 في الطهفة السادسة ما رواه سفيان بن عثارة عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود عن ابي داود  
 رواية سليمان بن ابي عن مسعود بن جرح عن حمزة عن عبد الله بن الحسن عن عبد الله بن جعفر  
 في بيان لها و لا الخطا لا اله الا الله اعلم ان الله سبحانه الله رب العالمين اعظم الحمد لله رب  
 العالمين اللهم اعظم الحمد لله رب العالمين اللهم اعظم الحمد لله رب العالمين و ما عفو عفو  
 عبد الله بن جعفر اخبرني عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه لها و لا الخطا  
 و لم يخط اكله علس ذلك و لا عفت عليه و ذكر من هذا الزيد رواية زائدة من قدامه عن زهير  
 عن ابي ابي عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اذا دعا علينا  
 زائدة من قدامه و زهير بن معاوية و بيان و لا يخط لزهري عن زائدة و رواه و روى في الهام  
 عن ابن نعيم بن سعد عن ابيه عن ابي سنان عن ابي سنان عن ابي سنان عن ابي سنان عن ابي سنان  
 قال اكله يزيد و ان اكله و اقدم من ابيهم فاكلها في ابيهم فاكلها في ابيهم فاكلها في ابيهم  
 و اخرى اكله ذلك على طهفة في الباري و السند و الحمد لله ان يكون صالحا لرواه

١٥٨  
 عن ابن عباس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام الذي كتبه لخصه قال  
 طبعه في الاسلام ورسمه في بيان ولا يحفظ لرقته عنه رواه ٥  
 النوع الثالث والاربعون معرفة الاخوة والخوانيم العلماء والرواه  
 قد اورد هذا النوع في تصنيفه جماعة منهم من الدين والسياسة وابوالعاس السراج ثم امله  
 الاخوة في الصحابة عبد الله وعنه ابنا مشغور زيدا وزيدا ابنا ماسد عمر وهما  
 ابنا العاص **سادس** من ذكره كالكلام في امثلة ذلك عمر الخطيب وزيد الخطيب وولاهما  
 اخنوخا لهم مثال لبلال اخوه ولد لك ابو سعيد الخدري واحمد المارعي واخوهما لهما  
 سادة من النعمان ومالك الاربعه وعمر العاص وصفيه واروى عبد العاص جافا لغز  
 وعلى جعفر وعفان اولاد ابي طالب ذكرهم كالكلام ولم يرد وولاهما فاحه مثا ابي طالب  
 لهم مثال الاربعه اخوه مثل وحامه لعنه سماه لخمه اخوه من الصحابة وفي الصحابة  
 اربعة اخوه اولاد ابي بكر الصديق عبد الرحمن ومحمد وعلاء الله واسى ومن اربعة عبد الله وصا  
 وصفيه وام الحليم وام الزبير اولاد الزبير عبد المطلب عبد النبي صلى الله عليه وسلم وول  
 لاصحابه سبعة اخوه النعمان بن مقرن واخوته معن بن عوف وسويد وسنان وعبد الرحمن  
 ونعيم وذو الهاد والسبعة لهما السبعة من اشرافهم والسبع الذي قال ابن الصلاح  
 لم يسم لنا هو لغز ذكره في عبد الرحمن بن الحارث بن مسعود وذو الطوري ضار بن مقرن جند  
 في الحيرة قال وهو عاصم العيرة الاخوة والسبعة الذورون لها حوا ومحبوا النبي صلى الله  
 عليه وسلم ولهم سائرهم في هذه القرية عمرهم مما ذكره ابن عبد البر وجماعة وقد نزل  
 اشرافهم شهدوا اخذوه وما ذكره في الصلاح في السبعة الذورون في القرية لا يروى عنه ان  
 سال ابن في الصحابة سبعة اخوه عمرها اول ولهم خمس والسياسة وابو يوسف وسعيد بن عبد  
 والنجاشي وسائر اولاد اكرثه السهمي في الكلام في هاجر ومحمد النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولذلك لما قال في الجهاد ثم سبعة اخوه صحابه شهدوا لله براءوا لهم اولاد عبد الله  
 بن وخت اولاد الحارث بن زرق عبد الله بن زرق فاولادها معاذا ومعوذ بن عمرو بن وخت بعد طلاله  
 بالبحر بن عبد الله بن وخت فاولادها ابياس وحذله وعلاء وعلماء بن عبادت الى اكرثه فاولادها  
 عوف بن اربعة منهم اسما وولاد اسما ولذلك لا يروى عنه اخوه صحابه ذكرهم ابو العاصم











أبو الطاهر عبد الحميد قال آتاني وآلدي عني قما قرأت بخط من لفظه وأصله فاستند  
عن أبي إمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحضرُوا أبا عبد الله النفل فإنه  
مطرودة للسلطان مع النسبة فائدة الحديث ذكره من كجورك في الموضوعات  
أثبت وأما ما روى عن أبي بكر الصديق عن علي بن عبد الله رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه قال في كنية السواد أسفا من كل دا فهو وهما أما هو ورواه أبو بكر  
من أبي عيسى عن علي بن عبد الله عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق عن محمد بن عبد الرحمن  
والصديق ورواه أبو جعفر محمد بن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
السنن صلى الله عليه وسلم هو وأبناؤه وهم أهل البيت ورواه أبو بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
أما أسفا من كل دا فهو وعبد الله بن أبي بصير وأبناؤه وهم أهل البيت ورواه أبو بصير  
موسى عن أبيه النسبة من جهة الدخول **باب** في المسح بغير ماء من ثوبه أو كرا الصلابة  
عن علي بن عبد الله ورواه غيره الخطاب عن عبد الله بن عبد الله وذكره كجورك في أن الصدوق  
عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
ذلك الحديث فقد تقدم أنه وهو زاذروا في العباس عن أبيه عبد الله وذكره ورواه  
العباس عن حمزة عن أبي بصير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بصير عن أبي بصير  
السلطان يظروا روى مصعب الرضوي عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
أخيه أحمد بن محمد بن روى مالك عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
أثبت **التوضيح الخامس والأربعون** رواية الأسفا عن أبي بصير عن أبي بصير  
في ذلك كتاب وأهمه ما لم يسم منه الحديث وهو أبو بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
حساد وسعد هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي وأبناؤه أهل البيت  
حملاً المطالبين إليه على الصلابة عبد الله بن عمرو ورواه عنه محمد بن عبد الله بن عمرو  
الطلاق ذلك **باب** في حمله من الحادثة لعين عبد الله بن عمرو وحسنه  
مربيع أرادته محمد والرسعة ورواه عنه من ذلك حمله راداً على ابن حمزة ورواه  
له من سعد حديث صحيح الحديثان في ذلك حمله على بيع وسلف إلى أخيه فإنه سمي فيه  
عبد الله بن عمرو وذكره في أصل الوهاب أن رجلاً من أهل البيت روى عنه روى عنه

بما شهد عن عبد الله بن عمرو الخطاب وعبد الله بن عباس وأثبت إلى من أجمع حديثه  
من سعد عن أبيه عن حمزة من المحدثين من كجورك ورواه غيره وذكره  
فول الحسن بن سعيد إذا كان الراوي عن عمرو بن سعد لفظه فهو داوود عن أبيه  
عن ابن عمرو وذكره ما جاء عن السافعي مما حاله ذلك ورواه غيره عن سعد  
وما يدل على الاحتجاج به وما جاء عن أحمد ورواه غيره في المات غيره والخطاب  
الذي عليه جمهور المحدثين الاحتجاج به وقد أدرك سعد عبد الله بن عمرو وفي ذلك  
في من جامع زوجه وهو محمد بن أبي الدار فطن وعنه يدل على ذلك وعلى أنه كان  
كثيراً منهم الظلم وذلك بسقوط في النصف اللطيف الذي سمته يدل المات  
بعض حمده في الاحتجاج بعمر بن سعد عن أبيه عن حمزة والسطوة أسفا  
ومن ذلك من حمله عن أبيه عن حمزة وهو ليس بشيء حسنة وحقه معاوية من جهة  
العشيرة **باب** في كونه من كجورك في كونه من كجورك في كونه من كجورك في كونه من كجورك  
اللسنة الأولى في عمل شيء لهذه لعدم اللسان الذي يوهب إلى رسال ولغيره المات  
في ذلك الظلم من كونه مال كل واحدة من الرجح أسفا وطالبه من مصرف عن أبيه عن حمزة  
وحده عمرو بن عبد الله بن أبي وقال لعمر بن عبد الله بن أبي وقال لعمر بن عبد الله بن أبي  
من جهة أن أبا داود قال في نسبه في حديثه الموضوع سمعت أحمد بن حنبل يقول بن عيسى  
رواه ابن سكره ويقول أشبه هذا طابع عن أبيه عن حمزة وقال عمن بن سعد الدار  
سمعت علي بن أبي بصير يقول قلت لسفيان الثوري أن لنا روى عن طابع من مصرف عن  
أبيه عن حمزة أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فاستفان ذلك وعجبت  
حط طابعه لقي النبي صلى الله عليه وسلم قال وسألت من يمدى عن سب حديث طابع فقال  
عمرو بن عبد الله بن عمرو ورواه عنه وقال عمن بن سعد الدار  
طابع من مصرف عن أبيه عن حمزة رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فاستفان ذلك وعجبت  
قد رآه وأهل بيت طابع لمولون لسه له صحبه وفي الاستغاب وقال بعض المات  
أن حمزة طابع من مصرف من عمر وأثبت ومن طرف روى عنه أسفا من كجورك  
رواه إلى الفرج عبد الوهاب السبي كسلي وثابت له سعد في جامع النور حطه لكو  
والفقير عن أبيه في نسبه من أسفا وهو عبد الوهاب عبد الرحمن بن كجورك من أسفا



[illegible][illegible]







عن ابنه ستر ومهر المسند بن حزن الفريسي لم يرو عنه عن ولده سعيد ولد له معاوية  
 بن حمزة لم يرو عنه عن ولده حليم ولم يرو عنه عن ولده معاوية ولم يرو عنه  
 ابنه ابي علي عن ولده عبد الرحمن وما اسع به طام الكاهن من ان احاط بهذا الفصل لم يخرج  
 عنه البخاري ومسلم في صحيحهما بعض اخرج البخاري حديثه ليس من ابي حازم عن داس  
 الاسلمي يذهب للصاحبين الاول فالاول ولا راوى له عن ابن مسعود **سأله** قدس سره ان  
 موداشا الاسلمي روى عنه زنادقة ولا يقض هذا المال اسهت ونقض باخر احده  
 المسند بن حزن في وفاة ابي طه البجلي مع انه لا راوى له عن ولده وما اخرج حديثه الحسن  
 عن عمر بن عبد الله بن ابي طه البجلي والذنادقة اجد الى ولم يرو عنه وعمر الحسن بن ابي  
 ذر بن ابي حازم ان الحكم بن ابي عروج روى عن عمرو بن نعلان فلا يقض هذا المال اسهت وذلك  
 اخرج مسلم في صحيحه رافع بن عمرو البصري ولم يرو عنه عن عبد الله بن الصامت **قأله**  
 ليس رافع بن الزور صحابيا ذكروه ان جاز قال ومن عم انه له صحبة فمعه وهم وليس من عمار  
 بل من بني نعلان احي عمار قاله الرضا طي والعسكري ولم يرو عنه عن عبد الله بن الصامت في  
 العلانية انا ابو بكر السامعي في صحيحه سليمان بن عامر بن علي بن سليمان بن ابي الحسن قال حدثنا  
 ابن ابي الحكم البصري حديثه عن رافع بن عمرو قال له انا وعلاج ارمي بخال النصارى الحديث  
 اسهت ومن ذلك ابو رفاعه العدوي لم يرو عنه عن حمزة بن هلال العدوي وذلك لا  
 الزم خرج مسلم عنه انه لمعان على ولي لم يرو عنه عن ابي بردة **سأله** قدس سره في  
 ان ابن عمر روى عنه ايضا وفي كتاب معرفة الصحابة قاله شاذل في عن ابي  
 اعزم بن اسهت ومن ذلك اسامة بن جندب عن ابي عبد الله في ذلك قال علي ان الحكم  
 بن ولده عنهما رواية واحدة وفي النوع المأله والبر من ذلك وعن ابي عبد الله في رواية ان الحكم  
 بن ولده لو احده بشرط ان يكون مسموما انا من غير العلم كما شتهر ما لا يكون من ابي عبد الله وعمر  
 سعيد بن جندب **قأله** قدس سره في المأله والعشرون لسط في ذلك فليست هناك وجهاله  
 للصحابي في بعض الروايات سمكت اذا سميت اسهت وقد يوجد في بعض من ذكروه في افراد واحد عنه خلاف  
 ومن ذلك قدما من عبد الله ذكروه عن عبد الله بن روى عنه حمزة بن هلال **قأله** كما ان في  
 ما في ذلك ان كان مع صحبه الرواية عن الراوي الاخر فلا يكاد له فان من خط مقدم على من لم يخط  
 وان كان مع عدم الصحة فلا يحسن اسائه اسهت وماله ذلك في البصري ابو العباس الدارمي لم يرو  
 عنه

عنه عن حماد بن سلمة وحده في الزكاة وعنه لها وقد عدم اسهت ومن ذلك محمد بن ابي  
 المعنى لم يرو عنه عن الزهري قاله الكاهن **سأله** قدس سره في تاريخ البخاري وقال بن سالم عن  
 الرضا بن ابي عمير وسع محمد بن اسمعيل بن السفي في حديثه في الادان اسهت قال الكاهن وبغ  
 الزهري عن سيف وعشرون رجلا من البصريين سمى الكاهن منهم عمرو بن امان بن عثمان بن ابي  
 سنان الدلمي وذلك بغيره عمرو بن سنان عن جماعة من البصريين سمى الكاهن منهم عبد الرحمن بن محمد  
 وعبد الرحمن بن روح وذلك بغيره يحيى بن سعيد البصري وسمي له عبالله بن ابي نصر بن  
 وذلك بغيره ابو اسحق السعفي وهما من عروضة وعنه عن جماعة من البصريين وماله الكاهن  
 في ابي جعفر البصري في مسوون في جماعة البصريين قال لم يرو عنه عن مالك بن ابي  
 زهرا عشرة من سيوخ المدينة وبخشي ان يكون الكاهن في بعض ذلك احمد بن علي الحسن بن واليهم  
**النوع المأله والاربعون من له اسما مختلفا او اخوت متفقين** **قأله**  
 قد طعن في بعض له انها جماعة وهو في بعض من الكاهن له وفيه اظهار انه ليس له  
 صفة الكاهن عبد الغني بن سعيد وعنه في ذلك ماله محمد بن السكيت الطبري صاحب الفهرست  
 هو ابو النصر الذي روى عنه محمد بن اسحق بن سعيد الدارمي وعنه في ذلك وهو حماد بن السكيت  
 الذي روى عنه ابو اسامة ذكاه حل مسل دماعه وهو ابو سعيد الذي روى عنه  
 عطية العوفي في الفهرست لم يرو عنه بها ان ابو سعيد اخذ في ذلك سالم الراوي عن ابي هريرة  
 وابي سعيد اخذ في وعنه في ذلك هو ابو سعيد الذي روى عنه سالم مولى مالك  
 اوس وسالم مولى سداد بن ابياد وسالم مولى الصيرفي وسالم مولى المهدي وسالم مولى سنان  
 وسالم ابو عبد الله الدوسي وسالم مولى دوس ابو عبد الله مولى سداد ذلك لم الكاهن  
 عبد الغني بن سعيد واسمعه في الخطبة شذرا من له في سبوخه وروى عن ابي اسام الزهري  
 وعنه عبد الله بن ابي التيجان البصري وعنه عبد الله بن احمد بن عبد الله في الجمع لشخص واحد وذلك  
 روى عن الحسن بن محمد الكاهن وعنه الحسن بن طهالة وعنه في جمع الكاهن والجمع عماره عن واحد  
 وذلك روى عن ابي القاسم السوخي وعنه علي بن الحسين وعنه الباقى ابي القاسم علي بن الحسن السوخي  
 وعنه علي بن ابي علي المعدل والكل واحد **سأله** وبما ليس اول من ذلك ان من لم يخط  
 واحدة في الزهري بغيره في موضع اخر قد طعن في حقه له انها اسان فاحرى لبعض  
 السالكين وحده في موضع طاه في الزهري وفي اخر طاه في الان سها م جمع شيئا لا عفاة انها كما قال

طاه في الان سها م  
 والزهري اسهت



**التزج الأبيض** والارفعون الفرات من السما والنج والاكفاب في الصحابة ورواه  
 والعلاء هذا نوع بلع عزير يوحى في كبة احتياط المصفى في الرجال كنه مفرق في اواخر  
 ابواها ومن افرد به المصنف البرديجي واستدل عليه غيره واحد منهم من كنه من حنة اسه  
 جبال اسائره مفردة ولها ما في ومالك والبر في ذلك ومن فهم من شرطه في صور ملامه على النجا  
 ورواه الحديث والعلم لم يورد عليه من غيره واعتزض عليه فيما جعله اسما وهو ليس كالا حلي  
 الحسي لفت بجله داتته واسمه يحي ولا رد ذلك على ما تقدمت الترجمة به ومن في ذلك مفرق  
 من سنان اسمه عمر بن ابي لهزم مغدنا عسر والحسن هذا من لصف احكم فيه كنه اسما روي في الاسماء  
 في الصحابة اجدر من عثمان بن عفان في ذكره بن يوسف في الصحابة وعثمان بن علي ورن عليا والاربع  
 على ورن عثمان لذلك وحده بخط من لفراب وهو **سالم** ذكر بعضهم انه احد الحكماء وكان  
 لما عليه الناس وسبق في الرابع والحسين اسمه عليه جنت الحمر والبالا الموحدة الكره  
 سدر الحصى ولي رباح سكر كل من حميد بن شيخ السنن واللاف مستغنون من يد ابورحانه  
 السنن الموقوطة والعن المعجم فيما صح من نواسر وقال في المعجم المجلد صدى برجلان ابوا اسما  
 صاع من العسر من قال فيه ضاحي قد اخطا فله من جعل مع اللاف واللام لي ليا  
 الاسدي باللام لهما والاول مسدد مصغر صلي والي والي تحت مكر صلي عسا  
**سالم** ذكره بن ياق في كتاب الامم من مع الصحابة ظن ان اسمه الي ووهب في ذلك ما ذكره  
 اسمه بنسبه الحمر والنص من محمد هشت بن جعل مصغر بالبالا الموحدة المكره  
 ومعمل في الغر الموقوطة السادة هو **سالم** اسد ربه من جعل ابوالسنابل  
 اسمه واسم اسه مفردان وساق في الي هو مفرد في اللام وفي اسد خلاف عند ذلك قتل  
 عمرو وفضل حنه بالبالا الموحدة وفضل بالون اسد ومن ليا بعض وعنه على ربه  
 الحروف او سبط بن عمرو الجلي **سالم** ذكره لشرها ممد اولها واسطان احزان اسد  
 بدوم شيخ المشاهير في روى وفضل مكره وصم الدم الحرام عن سبع من عاير جلدان من ربه بالحكم المكره  
 ابواكلد الاحاركي **سالم** الدجس مصغر بالحمر ابوالعطين في لانه حكا العروني والاصح انه غيره  
 ورن حسن الي سبط بن عمر السمن في العن المجلد من واحن را بهم اهل الحرس كرا الحمر والاسماء  
 المم واحن سبن ميم الفد في اسمه واسم اسه ضرب من يغير من سمر المصغر في الاسماء اللطيه  
 وصرى المدور لصاد الحمر ابوالسلسل العسلي المرمي روى عن معادة العبد وغيره

الحمر

ونقده

وبقاويه اللون والعار وفضل بالبالا الموحدة واللام عمروان بن زيد البرقي العن المجلد  
 بايع صالح مسمر البتان راي انش من مالك نور الكالي **سالم** بن مكيال مطين جند  
 كرا ليا وحميد الخاف وعلب على السنة اهل كرا ش فح البيا ولسه الخاف لهما ان  
 ربه غير الخطاب صسطه من كرو عن شيخ المم والبالا المجلد ووسطه لعمهم  
 بالبالا المجلد واسم كان المم كرا لعمله **سالم** ذكره بن ياق في المعجم المجلد  
 مسدد بن مسرهل بن سريل بن مغزل بن مطر بل بن ارمك بن ماسك وفي بعض ذلك  
 لسن هذا موضع لسطه اسد واسم الي المفردة زباده في الصحابة ابو كرا و ابوالسبل  
 وابو العبد بن الشقة والصغير اسمه معويه بن سمره من اصحاب من مسعود له حسان  
 اوله ابوالعشر الدارمي وقد سبق ابوالله لث نعم المم والبالا المجلد وفي اللام السد  
 روى عنه المم بن عمن وجماعه ولا يعرف اسمه وانفرد ابونعم بنسبه اسد ربه  
**سالم** لم يفر ابونعم بذلك بعد سقة الله ان جانا اسد ابومرارة الجلي نعم المم  
 ولعد الله ما ساه مكره واسمه عبد الله بن عمرو روى عنه ابو كرا و ابومعده مصغر  
 مصف الناحض بن عثمان الهادي روى عن تحول وعنه **سالم** لسن مجهول ما ذكره جند  
 لمد روى عنه نحو من غيره ولا اعرف رجلا له من حمر طه اعبار رسول في البرصدي ورن علي بن  
 سورة اسد واسم الافراد من الكتاب في لاله سفينه مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصحابه لعد ورد واسمه مهران وفضل عه ذلك صدل بن علي كرا المم عن الخطب وعنه وهم  
 من ستموا وهو لعد مفرد واسمه عمر وسحبون من سعد النسخي العرواني صاحب المدونه  
 على مذهبه مالك رضي الله عنه لعد فرد واسمه عبد السلام ومن ذلك مطين الحفر في مسئله  
 الحفر في جماعة نذكرهم في نوع **الاصياء** ان ساد الله العالي والله اعلم  
**الويع الموقوطين حشيين معرفه استاد وي الكني** المصنفات في ذلك  
 منها كتاب من المدي وكتاب مسام وكتاب الساي وكتاب كرا اي اح كرا وطه ولا بن عبد البر  
 في انواع منه كتب لطيفه راعه **سالم** لسن المراد بالطا المصغر في لاله كتاب  
 المم سعا في معرفه الي في مكره صح وكتاب السبع اهل المصالح لم يره لاسول هو داخل في  
 حمله الكتب المدورة ولا سال اعمل من كرا الي كتاب الي سمر الدوالي وكتاب من كرا و  
 وكتاب الي كرا بنسبه وكتاب انرا اي حاتم وكتاب ان مكره وكتاب الي اي المصنفين وعن











صه من اسمه محمد بن جعفر بحث واقفه في الاسم واللقب واسم الاب صه محمد بن جعفر  
الداري ابو الحسن روى عن ابى جابر الداري وغيره ومحمد بن جعفر ابو بكر البغدادى  
اكاوط احوال حدث عنه ابو يعقوب وغيره ومحمد بن جعفر بن قزبان البغدادى ابو الطيب  
روى عن ابى حنيفة الكجى وغيره وصه من لقيه لعنه من لم يسمي محمد بن جعفر عمار لقيت  
عيسى بن موسى السبي ابو احمد البخارى صه من حدث عن مالك والثوري وغيرهما لقيت بذلك  
حكمة وحسنه وعمار اخر ما خروجه ابو عبد الله محمد بن احمد البخارى اكاوط صاحب تاريخ  
تاريخ ايام سنة سني عشر واربعمائة صاعقه هو ابو يحيى محمد بن عبد الرحمن اكاوط روى  
عنه البخارى قال اكاوط ابو علي انما لقب بذلك كخطه وسنة نداء له ومطال الله  
سنة لقيت حليته من خطه العصري صاحب التاريخ سبع عشرة وعنه زعيم  
الراى المصنوعة والنوز المصنوعة ولقد هما آخرا يكون ساله واخره حرم  
له ابى عسان محمد بن عيسى والداري روى عنه مسلم وغيره وسنة لقيت  
عبد الرحمن بن عمر بن ابي نضاري قال سنة لمسا فم البات من القم وغيره في ابيه  
وهو لضم الراء واسكان السين المهملة وفتح الالف الميماء مرقق واخرها هاء ساله  
اشهد سنة لقيت الحسن بن داود المصفي صاحب التفسير روى عنه ابو زرعة  
وابو جابر الرازيان وغيرهما سدار لقب محمد بن سيار المصري روى عنه البخارى ومسلم  
والناس قال ابن الفلكي انما لقب بهذا لانه كان سدار الحديث فصار لقب ابى النضر هاشم  
بن الناسم المعروف روى عنه احمد بن حنبل وعنه احمد بن حنبل لقيت جماعة صه احمد بن  
المصري الكوفي صه من روى عن زبير الكلاب وغيره وله عرب الموطا وفي القوم  
اخايش لانه مشهورون البر هو ابو الخطاب عبد الحميد بن عبد الحميد وهو الذي ذكره  
سبويه في كتابه والثاني سعيد بن مسعدة ابو الحسن الذي روى عنه كتاب سبويه  
والثالث ابو الحسن علي سليمان صاحب البرد ولقب قال ابو الخطاب لم يستألف الله  
الذئور استهرا الحسن واسهرهما بذلك ابو الحسن سعيد بن مسعدة النجاشي اشهد  
صديق شيخ الناسك له محمد بن ابراهيم اكاوط البغدادى حظه له اكاوط صالح  
بن محمد البغدادى له بذلك من اجل انه روى ان عباد بن مسروق كان يروي بحره انما  
لصحتها وقال حره الحكم فذهب عليه وكان طريقا له نوادر عنه العمل بعد ما له في  
عبد الله

عمر لنگر

[illegible]







الحارثي البكري فانه يفتح العين والسين في ذره الدار قطني وغيره ووجه حفظ الازهر في هذه  
اللفظة بالفتح والاسكان وفيه نظر **س** كسبت على ذلك من يحسن فلم يوحه الاسم  
اللفظة اسبغت عامرا لغز المعجزة واليون المسدده وعامرا لغز المهلة والياء المسدده  
الحال كالاول وصلة عامر من اس الحجابي يدرك ولا يعرف من الثاني عمر عامر من على العاشر  
الكو في والد على من عامر الزاهد في بعض العلاف ويختم اسم الحلال لذلك وصلة عامر حتى يرتد  
عن جعفر بن سليمان الهمداني عمه وامراه مسروق الجذع فانها شيخ العلاف وكسر الميم  
مصور كسر الميم واسكان السين ويختم الواو لجمع ذلك الى اسين فانها لغز الميم ويختم  
الواو المسدده وعما مستور من نبي المالحى الالهالي له صحبه ومستور عن عبد الملك البرقي  
روى عنه معين بن عيسى ذره الحارثي كماله وكماله يعرف في رواه كحرف كمال كمال  
المهمله صفة الاشياء الهرون بن عبد الله كماله والد موسى بن هرون كماله كحفظ حكي عنده  
كحفظ انه كان نازا فلما ارتفع حمل وزعم الحليلي بن الفللي انه لفت كمال الحرة ما حمل العلم  
وفي نظر من عده فالكامل الحكي منهم محمد بن مهران كماله حدث عنه الحارثي ومسلم وغيرهما  
**س** انه كان من محمد بن ابي الحسن كماله الزاهد هو كماله المهمله ايضا بعد ابي مانه بعد  
السلامه والياء ابو الحسن كماله الزاهد هو كماله المهمله ايضا بعد ابي مانه بعد  
العاسل احمد بن كماله حدث عنه محمد بن علي بن مسون في معجبه واخرون وما مثل عن ابن كمارود  
انه كان حاله يتحول الى الزل اعراض ما سبق حتى يقال ان اخبار الرجل عن نفسه او الى من  
يحرص لان الذي يعدم في هارون بن عبد الله في ولد موسى اسبغت وقد يوحده ما يوحه  
من الخلط غالبا لعيسى بن عيسى كماله كان حيا طائفا للسياح يترك ذلك وما يخطئ  
فعل له كماله يوحه ما رجع كماله فعل له خباط وولد له اخيه في الوصف السلي في مسام  
الخط حكي اجتماع في هذين السجمن الدار قطني ونز الصط الحصوص في الصحيف والوطا  
سار وسار طما في الصحيف ليا اخر الحروف والسين المهمله الى سار والد محمد بن ابي  
ذره ذلك العساف في وفيها سار بن سلامه وسار بن ابي سار وردان ولكن ليسا على صوله  
من بعدهم وان سار بن سار كماله الواو وسكان السين المقوطه جميع ما في الموطا  
والصحيف كذلك الى اربعة فاهم كماله الواو وسكان السين المقوطه جميع ما في الموطا  
عبد الله بن سار المازني حجابي ولسر بن سعد ولسر بن عبد الله الحفري ولسر بن محمد الديلي

وهو سهل في ان يحذف الاول حياه احمد بن صالح الميركي وجماعه عن والده ووجهه وعلى  
الاول اخرى ماله والاكثر لشير بنخ الباء ولسر السين المعجزة والياء السالمة اخر الحروف  
قبل الآ جمع ما في الجب الذوره في الدار اربعة فاسان فاهم لغز اليا الواو ويختم السين  
المعجزة وهما السين من تحت العدو في ولسر بن سار والياء للسر بن عمر ولسر الما اخر الحروف  
ويختم السين المهمله ولسر في الصا اسير والرابع فطن بن سار فانه لوز الصوب  
والسين المهمله طما على صورته يزيد وهو لداي والياء الساه من تحت الهمله يوحه  
من ابي برده فانه يفتح اليا الواو وسكان السين المهمله والياء في محمد بن عمر بن البرد فانه  
الياء الواو وسكان السين المهمله والياء في محمد بن عمر بن البرد فانه  
يختم الباء والياء الاول اشهر ولم يذكر في ما كوله غيره والياء على نبيها سمى من البرد في اليا  
الواو وسكان السين المهمله واسكان اليا الساه من تحت ولسر الما في نبيها سمى من البرد في اليا  
اللاء معشر البرا واللاء العالفه البرا فانه يسد البرا والياء الذي يوحه العود ولسر فيها  
حاربه كحرف الحاربه من فدايه ويزيد من حاربه ونز عياها فاهم حاربه كماله المهمله والياء  
السلي **س** انه كان قد ذكر ابو علي كماله عمر بن سعد بن حاربه الذي يفتح فيه الهمله اسبغت ولسر فيها  
نبي زهره وحرفه مخج في الصحيف والياء سود بن العلاف حاربه روى عن ابي سلة روى له سلم  
وحده لاه قول لسا في الحارثي ولا في احدهما بالاسم الذي يفتح فيه الهمله اسبغت ولسر فيها  
حرف كماله المهمله في اوله والياء في اخره الحارثي بن عثمان الذي كحفي والدار عبد الله بن  
الحسين الباضي الراوي عن علمه وغيره ونز عياها حاربه كحرف الحاربه والياء المهمله ولسر فيها  
اشتها حاربه يفتح كماله الدال المهملين وهو هما والدار عثمان ويزيد ولسر فيها  
حارث كماله المهمله اليا والدار في الباقي كماله المعجزة ولسر فيها حارث بن سار كماله اليا في حارث  
عثمان بن عاصم السدي ونز سواه يفتح كماله ولسر فيها حارث بن سار كماله اليا في حارث  
الاساسان فانه لصاد المعجزة ولسر فيها حارث ولسر فيها حارث هو كماله المهمله الحارث بن  
الاصا ولسر فيها فانه كماله **س** ولسر فيها حارث بن سار كماله اليا في حارث بن سار  
المعجزة واسمها لشر الامام العالم الواسطي ولسر فيها حارث بن سار كماله اليا في حارث بن سار  
الما حارث كماله المهمله قال كماله في الموصوفه كماله المعجزة كماله اسبغت في رواه  
عنه قاله الدار قطني ولم يذكر ان اما الاول فانه لم يذكر موضع الهمله في الحارث واما الثاني



فنه  
فلان اعنفاد صاحب الحان خلاف ذلك اثبت وفيها ان حان باكا الممهل المسمو  
والا لوجهة المستدرة من صمد والد واسع نرجان وحمد محمد بن حيان وحمد حان واداع  
من حان وحمد بن لعل انفسوا وعمر منسوب عن سبعة وذهب وهما من يحيى واما بن  
نزد وسلم بن المغيرة وابو عوانة وفيها نرجان كسر لكا الممهل وسد بالالوجه  
حان بن عظمه وحمد بن موسى وهو حان غير منسوب عن عبد الله هو بن الماركة وبن العرفه  
اسمه حان ومن سويها اوله هو حان بالاللسدده المساء تحت **فان**  
من العرفه محلت فيه فاذكر من باكونه لعل محلت فيه حان بن العرفه وهو حان  
من قيس وهو الذي روي سعد بن معاذ يوم كندة واذكر من عفته في المعارك انه حان الحمر  
المتوجه والاول اصح قال الوافدي العرفه بنح الآوا قال اه اعم كنه تقولون  
قولك وقال بن الخطي العرفه بن سعد بن شهر بن وهزاد ابو جعفر احمد بن سار بن ابراهيم  
نرجان فانه كسر اكا والالوجه روي عنه البخاري في الحج ومسلم في الفضائل بالانك  
لم ينع منها موضع الاستنباه اثبت وفيها حسب ما كاد المعجزة المصنوع حسب  
عمى وحسب بن عبد الرحمن حسب بن ساف وهو حسب غير منسوب عن حفص بن عاصم  
وعبد الله بن محمد بن معن وابو حسب عبد الله بن الزبير ومن عداهم قبا كاد الممهل  
المتوجه وليس فيها حليم بن حليم اكلهم بن عبد الله وروى بن حليم وجميع ما فيها  
من رباح هو بالالوجه الزناد بن رباح وهو ابو قيس الراوي عن جهرية في اثره الساع  
ومعارضة لكاعه فانه بالاللساه مركب وحكي البخاري فيه بالالالف **فان**  
اذكر ابو علي بالاللساه مركب محمد بن يحيى بن عوف بن رباح السقي في سبع اشهر من مال الله روي عنه  
مال الله بن انس اخرج له في الصحيحين ورباح في نسب عمر بن الخطاب وقتل بالالاذكر بن  
ما كولا في نسب ربه وعمره رباح وصوب عليه انه رباح بالالامام فمرو في الجب  
الذخيرة بهذا الاسم فنه او في نسبه وهو مذخوره وليس كذلك فنه رباح بن  
عمدة بنح العن بن ولد عمر بن عبد الوهاب الراحي خرج له مسلم دا قبل ولم اجد في رجاله  
وسد ان يكون فيه هو والد له لضاف والده في عمده سمع العن بنح واللس الصحيحين  
المرسد بالالالوجه وهو ابن ابي حنيفة واللس الموطا المرسد بالاللساه بنح  
وهو زسد بن الصلح كراوله واعم وفيها مسلم بنح السمر واحد وهو مسلم بن حان ومن سواه

فهو

فهو باللفم وفيها سلم بن زهر وسلم بن قسبة وسلم بن الدمال وسلم بن عبد الرحمن ها والالاد  
باسكان الدام ومن سواها سلم بالالف وفيها سرح بن يونس وسرح بن النعمان  
واحمد بن سرح السله بالاجم ومن سواهم فنه وهو لشين المصوطه واما الممهل وفيها  
سلمان الناري وسلمان بن عامر وسلمان بن العز وعبد الرحمن بن سلمان ومن سواهم سلمان  
بالا وابو حاتم النعمي الرازي عن ابى هريرة وابو رجاء مولى ابى فلابه فله احد منها اسم سلمان  
بعد ما لحن ذكره باللسه **فان** هذا به لك على ما قد مره من كواب السابق في الزيادة  
في رباح بالاللساه مركب اثبت وفيها سلم كسر اللام عمر بن سلمه الجهمي اعمام قومه وبنو  
سلمه سلمه بن النصار واللسا في سلمه بنح اللام واحلت في لام سلمه والد عبد الكافي وهو ل  
صحيح مسلم وفيها سلمان بنك سلمان الدولى وسلمان بن سلمه وسلمان بن سبعة ابو سعة  
واحمد بن سلمان وابو سلمان ضار بن مره الشك في وام سلمان ومن عداها اولى باللسه  
سلمان باللسين المصوطه والاللساه مركب بعد ما مره ابو جهرية عمده بنح العن بنح  
لذلك الالعمده السلمان في وعمره بن حمد وعمره بن سفيان وعامر بن عمده بالالاهل  
ومن سواهم لضم العن وعمره لغيرها بالاللساه لضم حث وبن وعما ده باللفم حث وبن  
الامم عباد الواسطي بن سويح البخاري فانه بنح العن بنح حث بالالاعمره هو سرح  
الناحت وقع في هذه الكتب الالعامر بن عمدة في حطه مسلم والالعامر بن عمدة وضمه بن سلمان  
الافنها وضمه بن استك الالاه وسكن بالالاصح وعما ده لغيرها بنح العن وسد بالالاه  
الوجه الالفس بن عباد فانه لضم العن بنح حث بالالاه ولسن فيها عمل لضم العن الالاهل  
نرجاله وعمره عفتل وبنو عفتل للفسله ومن عداها والالاه لضم حث وبن وعما ده باللفم حث وبن  
وجميع من فيها بالالف ومن الاللساه قال بالالاضى عن ض لسن فيها بالالالوجه وجميع  
ما فيها بالاللساه مركب وروى مسلم كثيرا عن سلمان بن مروح وهو بالالالوجه  
لعر اذا المر في شئ من ذلك منسوبا لم يرد على الناضى عياض **فان** هذا بونه ما تقدم من كواب  
في رباح ونحوه اثبت ولسن الصحيحين البزار بالالالملة فاحره الالاحل بنح لغيره بالالاهل  
الصباح البزار وغيرهما الراي المكثره **فان** ذكر ابو علي اكمي بنح مكره النسخ  
من حسب الرازي بنح الالعمده بنح سويح البخاري حث عنه في صدقه الفطر والدعوات  
ولس من يات الرازي لسنه البوكه اسد شهنه البخاري في صلاة الجمعة واما رد ذلك



وقع في البحار في اللغة التي سمع فيها الاسم شبهة فاشتد مراحمته وليس فيها العري كالتون  
 والصاد المهملة المثلثة هالكت بن اوس بن الحارث وعبد الواحد بن عبد الله وسالم بن  
 السمرين والناصب بصري كالتا الواحدة وليس فيها البوزي يفتح التا المساء من فوق المسددة والواو  
 المسددة المفتوحة والناصب الى ابو علي بفتح الصلته في الردة من ثناء البحار في نسواه فهو البوزي  
 كالتا السليمة ومسلم ابو علي ممدون علي حرقا عنه والحريري بحر الضومة فيها سبعة  
 وعماش والحريري عن مصبي عن ابي نصر وفيها بحر المهملة المفتوحة بحر شرسوها  
 فساد اورد عباس بن فروج ابو محمد الحريري بحر الضومة روى له مسلم الا يستسما  
 والمان بن علي الحريري روى له مسلم واخوات ما بعد مرانه كان وقع موضع الاسم ورد  
 والا ولا اسمت والحريري فيها بحر بحر واحد وهو سبعة مسمومة الى الجار صرفا السهم  
 لسا حل الدنة ونزعهاء الحارثي كحاوالتا والحارثي حيث وقع فيها فهو لراي **ساد**  
 لا سال ذكركا ان فيها الحارثي شيخ كحا المهملة والدا المهملة ولهم جماعة منهم طار بن عبد الله  
 الحارثي لاننا ناول لارد الحارثي وقع فيها في نسبة المذكورة فاقدم اسمت والسلي الى لمار  
 شيخ السمرية الى بني سلمة منهم طار بن عبد الله وابو فاداه والهل العريه سمون الام  
 في السب كافي البري والصدوق واما والدر المجدي من كمال الام على ما في الاصل وهو الحن  
 وليس فيها لهداني لزال المسقوطة وجمع ما فيها كمال المهملة واسكان التسم  
 لا سال ذكركا اي احمد المرار جموده لهداني بحر التسم وذل صجبه لقال ان الحارثي  
 عنه عن ابي عسان في كتاب الشروط لانا ناول انما ردا ووقع في البحار في السنة المذكورة  
 اسمت وقال ابن ماكولا كراسكان اليم في المقدس ونجما في الماخري هذه جملة  
 ربح من رجل في طلبها فسفي ان يحيط والرها من ثناء الناصبي عن رضيه اسمت  
**السرع الرابع والخمسون المنقوش والمفترق من الج تسماء والله نسائي**  
 ونحوها هذا النوع منقوشا وخطا خلافا النوع قبله فانه صنف خطا مفترقا لفظا  
 ولها نحو الستل في اصول الفقه وذل في سببه عمرو واحد من الكبار فان لا استرا  
 مظنة العلط والخطب فيه كتاب وضع انه حصل وهو غير مسوف لاسد كسر  
 من الاسم فاحدها الا باق في الاسم واسم الارب ساله لكتل من احد ستة ذكركا خطب  
 الى ولن وفاه الا ربعة الاخوة فالهر الحوي المصري صاحب العروضة عن عاصم  
 الاجل

للأحوال وعنه قال المبرد ما وجد بعد سينا صلى الله عليه وسلم من اسمه أحمد قبا والد  
أكليل وذكر أبو بكر التاريخي أن لسبع السنين والحدادين يولون ذلك وأعد من عليه  
ما من السفر سعيد من أحد على ما قاله من معني وأحاب ما أن الله ما قالوا أنه محمد **س** الله  
حنك الله تعالى في هذا الاسم لسنا صلى الله عليه وسلم فلم يسم به أحد قبله ولا بعده إلى زمان  
والله أعلم بذلك الماضي عما مضى في السنين والوفاء عليه في السنين وقول ابن العربي أن أحد  
من عجبنا أنما هو أحمد كمال المهلة مخالفة لتمام الناس ولا اعتبار به وقد سدد في الفرداد  
وأما أبو عمرو بن حفص المجرمي فعلى اسمه عبد الحميد وعلى اسمه كشته وعلى اسمه أحمد قال  
من عبد البر قال أروهم من اعتقوا سالت أباهم المجرمي وكان علامة ما سماهم  
عن اسم أبي عمرو وهذا قال اسمه أحمد وذكر البخاري هذا الخبر في التاريخ عن عبد الله  
عن ابن المبارك ما سادته نحوه فان روى على ما تقدم وليس الحجة من اسمه أحمد عن هذا  
وقال في أبو حفص المغيرة وهو الذي ذكر في طلاق فاطمة بنت الحسن اسم السامي أبو عمرو  
المري يروي عن المسير من أخيه عن معاوية بن وهب روى عنه عن أبي بصير عن  
الثالب أصبهاني روى عن روج من عبادة وعنه الرابع السجري السامي الفقيه الحنفي  
المشهور بخاسان روى عن من حرمة ومن صاعد والنفوي وعنه أحمد بن الحسن بن سعيد  
السني الهلبي روى عن أكليل السجري وأحمد بن الطغر الكري ومن أبي حنيفة وعنه أحمد  
عنه السهمي السادس أبو سعيد السني لعنه السامي فاصل في علوم رجل الله السجري  
ولد سنة تسعين وثمانين روى عن أبي حنيفة السجستاني وعنه وحدث عنه أبو العباس العدي  
وعنه السامي السامي لما تقدم وفي اسم أحمد الله وقد سدد ذلك في أصله أحمد بن  
من حمدان أربعة ظهر في عصر واحد وظهر في نسوخم عبد الله والاولان كنهها أبو بكر وروى  
عن محمد بن كل منهما عبد الله بن أحمد فاحد الآخر بعد الفطيم روى عن عبد الله بن أحمد بن  
والسامي السطحي المري روى عن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم المدور في والثالب دنوري  
روى عن عبد الله بن محمد بن سنان عن محمد بن كعب صاحب سفر النوري والرابع طرسوي  
روى عن عبد الله بن حسان الطرسوي عن محمد بن علي الطباع محمد بن عبد الله بن  
اسان ذكرها هنا والماسب انما ذكر في القسم الخامس الثالب السني في الكنية والنسبة  
فأبو عمران الكوفي اسان عبد الله بن حبيب السامي ويروي عن سهل المري تسليخا روى



له اسم من عمار وعنه روى عنه وعليه من اجد وعنه ويروى عنه ما وقع فيه الاسترار الكنية  
واسم الجاهل من ذلك ابو بكر عياض بن لانة قال لماري تقدم اخوان اسماء والى الثاني الكنية وهو  
محمول حث عنه جعفر بن عبد الواحد الهادي وهو غرقته والثالث السلي الباجي وما  
قال عن ابن ابي عمير واسم حسنة بنت سبعة اربع وما سمر بن مله ما جدي روى عنه من حميد  
الروى وعنه واسم ادة كان ينفخ في انفه وهذا القسم وذكر الماري في السلي على غرطه قال  
ان اسماء ابو بكر اثبت القسم الرابع عكس هذا صاحب من ابي صالح اربعة مولى التومة بن  
اسمه من حلفه والثاني من دوان اللسان الراوى عن ابي هريرة والثالث السدي روى عن  
علي وعما سمع روى عنه حلا من عمرو والاربع مولى عمرو بن حرب روى عن ابي هريرة  
روى عنه ابو بكر عياض واسم ادة القسم الرابع لسر علس القسم الثالث لكن انظر الى ما ذكره  
من اسن في الكنية واسم الجاهل ان هذا عكس ما له فينا فقه في الاسم وكنية الجاهل اسماء  
الخامس من اسن في الاسم واسم الجاهل والاسم الجاهل هو عبد الله الماري اسان مقاربان الطه  
احدهما ابو عبد الله الثاني المشهور روى عنه البخاري والناس في الخبرين وسنة وهو صعب  
ومحمول يعقوب الساساني اسنان كلاهما في عمر واحد وكلاهما روى عنه ابو عبد الله احكام  
وعنه فاحدهما يعرف بالاسم والآخر بالاسم والآخر ابو عبد الله من الخ خرم الشافعي ويعرف  
بالحافظ دون الاول السادس ما وقع فيه الاسترار في الاسم او الكنية واسم الجاهل  
سبعة ابنه لم يذكر عنه ذلك عمر بن لانة روى عنه ما روى عن الماري الحافظ  
من حماد اذا قال عمار حماد فهو حماد بن زيد وكذا سليمان بن حرب واذا قال  
السوداني حماد فهو حماد بن سله ولد لابي كسحاج بن مهران واذا قال عمان حماد  
فهو محمّل وعن جعفر بن يحيى الدهلي عن عمان قال اذا قلت حماد حماد ولم انسبه فهو بن  
وذكر الدهلي من سمى السوداني ما ذكره من حماد ومن ذلك ما روى عن سلة بن سليمان  
حدث ثوبان قال اخبرنا عبد الله بن قيس قال ما سمعنا اسماء امار صون في ذلك  
حي اقول حماد عبد الله بن الماري ابو عبد الرحمن كسطل الذي منزه في بيته مقدم  
قال سله اذا قيل بكه عبد الله فهو ابن الرسر واذا قيل له عبد الله فهو ابن عمر  
واذا قيل له حماد فهو ابن مسعود واذا قيل له حماد فهو ابن عمار واذا قيل  
بخراسان عبد الله فهو ابن الماري وقال الحافظ ابو علي اذا قال الماري عن عبد الله فهو

يعني

يعني ابن العاصي واذا قال النبي عن عبد الله بن عباس ومن ذلك ابو حمزة اكل المملحة  
والنأى عن نزع عمار اذا اطلق وذكر بعض الخطا ان سبعة روى عن سبعة منهم ابو حمزة  
عن نزع عمار وكلمهم اكل والنأى الا واحدا فانه اكلهم والراء المملحة وهو نزع عمران الصبي  
واذا اطلق سبعة فهو كغيره واذا روى عن غيره ذكر اسمه او نسبه السبعة ما انتفى  
في النسبة خاصة لا آتلى نسبة الى اميل طبرستان قال السمعاني المراهل العالم  
من اميل طبرستان يعني من السويين هذه النسبة والاملي نسبة الى اميل حمون استشهد  
بالنسبة اليها عبد الله بن جاد الاملي روى عنه البخاري في صحيحه وما ذكره العسائي وعما  
من انه منسوب الى اميل طبرستان خطأ ومن ذلك الخفي نسبة الى بني حنيفة واكثر نسبة  
الى مذهب الى حنيفة وكان نطاهر وكثير من المحدثين يسمونهم بنينا فسمولون في  
المذهب حنفي البنا ووافقهم من البخاري ولا نطاهر في هذا التقسيم فاب الملائكة البقية  
ونما اسماهم في ذلك لا حاجة بنا الى ذكرها ودرج في المرفق في المتن المعرف الذي لم  
يسرق بيان بالنظر في رواية فكتبتا في ممراتي بعضها وقد عرف بالنظر في حال الراوي  
والمروي عنه وربما قالوا انه نطق لا ينوي حسب القسم المطر رويما بحث عن اسمهم  
او غيره عن الوليد بن مسلم عن سفيان قال له ابو طالة من امر اكا فظ من سفيان هذا  
قال هذا الثوري قال ابو طالة بل هو عن عيسى قال له المطر من امر له قال بل الوليد  
روى عن الثوري احاد مديدة محدودة وهو بلني بن عيسى  
**البوع الخامس والخمسون نوع من التوعن فسله**  
وهو ان يوحى الى ساق في اسمي حصن او اسمها التي عرفها كما ويوحى في اسمها او اسمها  
المشلاف والاشلاف او على العكس ولينفي ما يوليه فيه ما ساربه في اسمته وان كان محليا  
في بعض حروفه في صورة الخط والخطيب في ذلك لبعض التشابه في الرسم وهو من احسن  
الاسماء لم يعرف باسمه عن موضوعه كما عرفت عنه من ذلك موسى بن علي بن رباح العاصي يروي  
بن علي بن الغضنقي عن الاول جماعة ومهم ابو عيسى الخثلي الذي روى عنه ابو بكر بن عيسى  
المفري وابو علي الصواب وعنه في النظم العن واحد وهو موسى بن علي بن رباح الخثلي المصنف  
عرفنا لضم في اسم اسمه وكان يوثق من يهودا لم يعمل ان اهل مصر كانوا يسمونه بالبحر ابله  
واهل العراق كانوا يسمونه بالضم وكان بعض الخطاطين يجعلون الفخاسا والضم لفاء و



[illegible][illegible]

الحمد لله الذي  
أزادني في العلم  
محمد عبد الرحمن







من عباس كنت بالعراق فاما في اهل البيت فما لوالاهما رجل بحث عن حاله من معدان فاسد  
فقلت اي سنة كنت عن حاله من معدان قال سنة ثلاث عشرة يعني ومائة فقلت ان عمر  
الملك سمعت من حاله بعد موته بسبع سنين مات حاله سنة ست ومائة وعمره من معدان  
قصته نحو هذه جرت له مع شخص حدث عن حاله من معدان ذكر عنده ان حاله  
مات سنة اربع ومائة وعن ابي عبد الله كما ذكرنا اقدم علينا ابو جعفر محمد بن حاتم الرازي  
وحدث عن عبد بن محمد بن الحسن عن بولده فذكر انه ولد سنة ستين ومائة فقلت فها هنا  
سمع هذا من عبد بن محمد بعد موته ثلاث عشرة سنة وعن ابي عبد الله كما ذكرنا في السنة  
قال لئلا اساء من علوم اهل البيت فذكرهم بالعلم والفضل ما صنفه في كتاب  
الدارقطني والوافي والمجلد واحسن ما صنفه في كتابه من احوال ووفيات المشيخ  
وليس في كتابه وقال في اصلاح بل فيه عند كتابه ونحن من غير اسعفا ونعمه في اربع  
المجدين مشتمل على ذل الوفيات ولذلك ونحوه سميت تواريخ واما ما فيها من التواريخ والوفيات  
ولما سبب هذا الاسم ولقد ذكر في ذلك عونا في هذا الصحيح من سنة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وصاحبه ابي حنيفة وولاه وولاه وولاه وولاه وولاه وولاه وولاه  
يوم الاثنين في سنة ثمان مائة خلت من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة  
**قوله** الذي ذكره مسلم في صحيحه وصححه ابو حاتم الرازي انه توفي وله خمس وسبعون سنة  
وكن المسهور ما سن في سنة وتوفي ابو حاتم في حادي الى اولى سنة ثلاث عشرة وعمره في ذلك  
سنة ثلاث وعشرين وثمانين في ذلك سنة خمس وثمانين وهو ابن اسير ومات سنة وولاه ابن  
سبعين وولاه في ذلك وعلى في شهر رمضان سنة اربع مائة وهو ابن ثلاث وسبعين سنة وولاه  
اربع وسبعين وولاه في سنة وولاه في حادي الى اولى سنة ست وثمانين  
وعن ابي حاتم الرازي عن ابيه ان سنة ثمان مائة خلت من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة  
او واصل سنة خمس وخمسين على اربع مائة وهو ابن ثلاث وسبعين سنة وسبعين من سنة  
احدى وخمسين وهو ابن ثلاث مائة واربعة وسبعين وعبد الرحمن بن عوف سنة اسير وولاه ابن  
خمس وسبعين سنة واولو عتبة في اربع مائة سنة ثمان وعشرين وهو ابن اربع وخمسين سنة وفي بعض  
ما استقر خلاف له ذكره **قوله** وعلى بعد ما سن في صحيحه توفي سنة ثمان مائة وهو ابن احدى  
العبدة مؤثرا ونحن في تاريخ البخاري عن ابي حاتم عن ابي حاتم عن ابي حاتم عن ابي حاتم عن ابي حاتم

عشر سنين وفي طينيات محرم سنة ثمان مائة سنة خمس وخمسين وذكرا اهلهم من المذنبين في الطينيات  
له انه مات في عشر سنين من خلافه معاوية ومات في سنة احدى وخمسين وولاه  
سنة ست وخمسين وولاه سنة سبع وخمسين وولاه سنة ثمان وخمسين وولاه سنة ثمان وخمسين  
عمره ما سن في اربع وسبعين سنة وولاه في سنة ثمان وخمسين وولاه سنة ثمان وخمسين  
عاشا في اهل البيت سنة خمس وخمسين وولاه في سنة ثمان وخمسين وولاه سنة ثمان وخمسين  
ولاه حاتم بن حزام وكان بولده في حوف القبة في عام الفضل ثلاث عشرة سنة وخمسين  
مات في المذنبين حرام بن ابي حاتم في سنة ثمان مائة وولاه في سنة ثمان مائة وولاه في سنة ثمان مائة  
عشر ومائة سنة وقال ابو نعيم لا يعرف في العرب مثل ذلك لغزهم وولاه في سنة ثمان مائة  
سنة خمس وخمسين **قوله** وولاه في سنة ثمان مائة سنة خمس وخمسين في سنة ثمان مائة  
وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
السنة من عمره قال ولما تخلصوا انه عاش مائة سنة وعشرين سنة منها سمون في اهل البيت وسون  
في الاسلام وهذا مسك كل ما عساه من سنة ثمان مائة وخمسين سنة في الاسلام  
جماعة منهم حبيب بن عبد العزى مات في سنة ثمان مائة وخمسين وهو ابن ثمان مائة وخمسين  
ومهم من قال في اماره معاوية وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
معاوية سنة اربع وخمسين وان قال ان ولاة حبيب بن اماره معاوية وولاه في سنة ثمان مائة  
سبعين وولاه في سنة ثمان مائة وولاه في سنة ثمان مائة وخمسين وولاه في سنة ثمان مائة  
توفي في سنة ثمان مائة وعشرين سنة وولاه في سنة ثمان مائة وعشرين سنة وولاه في سنة ثمان مائة  
ومهم حاتم بن عوف اخو عبد الرحمن بن عوف قال ابن عبد البر في الاستيعاب عاش في اهل البيت  
سنتين سنة وفي الاسلام سنين سنة ومهم بولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
ان عمره في اهل البيت سنين سنة وفي الاسلام سنين سنة وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
الدين في سنة ثمان مائة ومعاوية وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
له وحكم من حرام وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
مهم عباس بنين في اهل البيت وسنين في الاسلام وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
واوس بن مفضل السعدي في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
وذكر سنة في ذلك وفيه نظر واعرض لهم فقال عن حاتم وولاه في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة



اسرار

2002

داود وذكر انه الصحيح من المنهج قال في العلاج بعد خمسة ذلك وهذا هو الذي اسفر من  
كلام الامة لما خزن في الدنيا ورواؤه في مصنفاتهم وكتبهم المشهورة في نسخ ابي حامد والحاكي  
واللاورثي والناضي ابي الطيب واحابر الملاح انه اعترف قوله ولعله في الجماع الا انما حاله  
الفاخر اكل ثباته على بحري الاحكام اشتهت ومنها اصحاب كتب الحديث كحسنه البصريه والجاركي  
ولد يوم الجمعة بعد صلاتها ليلته عشرة حلت من شوال سنة اربع وتسعين ومات بحرق في شب  
من شهر ربيع الثاني سنة ثمان وخمسين وثمان مائة من عمره اسبوعين سنة الهجره ثمان  
ومات مسالما في الحجاز النبوي سنة ثمان وخمسين من شهر رجب سنة احدى وتسعين وثمان  
وهو ابن خمس وخمسين سنة وابو داود ومات بالهجرة في شوال سنة خمس وتسعين وثمان  
والبرمدي مات يوم السبت ليلته عشرة مضت من شهر رجب سنة ثمان وتسعين وثمان  
السنة سنة ثمان وثمان وثمان مائة وثمان مائة من تاريخه الذي قيل في الامة السنة والسنين  
الاربعة بعد الصحاح وهو كتاب مصنفه في سنة ثمان وتسعين وثمان مائة ومنها  
سبعة من الكتاب لاصنافهم بالغة الدار قطن في بغداد في ولد في ذي القعدة سنة ثمان وثمان  
ومات بغداد سنة خمس وثمان وثمان مائة من تاريخه ابو عبد الله النبوي ولد سنة ثمان  
في شهر ربيع الاول سنة احدى وعشرين وثمان مائة ومات سنة ثمان في شهر رجب سنة اربع  
من تاريخه في بغداد في شهر رجب سنة احدى وعشرين وثمان مائة ومات سنة ثمان  
في شهر رجب سنة اربع وثمان مائة من تاريخه في شهر رجب سنة احدى وعشرين وثمان  
ومات سنة ثمان في شهر رجب سنة اربع وثمان مائة من تاريخه في شهر رجب سنة احدى  
ولد في شهر ربيع الاول سنة ثمان وثمان مائة ومات سنة ثمان في شهر رجب سنة احدى  
سنة اربع وثمان مائة من تاريخه في شهر رجب سنة احدى وعشرين وثمان مائة  
في شهر رجب سنة احدى وعشرين وثمان مائة من تاريخه في شهر رجب سنة احدى  
ولد في شهر ربيع الاول سنة ثمان وثمان مائة ومات سنة ثمان في شهر رجب سنة احدى  
سنة اربع وثمان مائة من تاريخه في شهر رجب سنة احدى وعشرين وثمان مائة



من ضعفه ومنه لما سف لسه منها ما افر في الصفا نصف البخاري والساي <sup>والساي</sup>  
وعمرها ومنها في السات حاصه نصف ن جان ومنها ما جمع منه من السات  
والصفا خارج البخاري وارجح في حقه وهو كسر الواو واثاب الجرح والسعدان  
حاصره لان جان ثاب في الصفا ولا كوري نصف منه ومن النافع في ذلك الحاصر  
لان عدى وارجح لغه اذ الخطيب وارجح دمشق العسائر والجمال وما عليه والمدان الحافظ  
الذهبي اسند وعنه صالح حرره قال اول من علم قول الجبال سعه هم سعد بن مسعود الطائي  
سبعه احمد بن حنبل ويحيى معين وها ورا وعنه بنو له اول من علم اي لصدي لدا وعنه  
والا واللام لهم بعد يلا وجرثا صمد مات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسر  
من الصحابة والسابعين من بعدهم **سادس** بعد ذلك احد ويحيى معين وها ورا وعنه بنو  
المدني وعمر بن علي الفلاس قبلها ولا يعلم في ذلك مالك وهما من عروه اسند وahan  
ذلك صوابا للشرع ونفيا للخطا والكتب عنها وها حاز في السهو وها في الرواه وقال  
من جلا دليحي بن سعد اما كشي ان يكون لها ورا الذي رده حديثهم حكاك يوم القدر لمار  
لان يكونوا اخصى احد الى من ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم حصي بوصد وقد  
سمع ابو تراب الحنسي الراعي احد حناج وهو يكلم في بعض الرواه قال سخط لعنا  
العلماء قال له وتحمل هذه لصحة لسن بعد اعنه **سابع** هذه اسن المواضع التي ساج لها  
لغسه وفيها امات واحاد وقد تحس في هذا احد لها ورا لاسن في بحره الناس  
وذلك لم يسوط في ثاب الكماج من هذا في السبع القرية في اقال المجموع على سرح الله  
وهذا ما وجد صوابا للسر بعد اسند وعلى ذلك الكلم في ذلك ان سني الله بارك ولها في وشيت  
كناسم ثاب اسند سوسى عليه الدهر عارها وحاف من اي حاصره وما من في ذلك حسني  
وقد قيل انه كان بعد من لا بدال دخل عليه يوسف بن الحسن الرازي القوفي وهو نفرا  
كناه في كبر والتعدل قال له لم من ها ورا القوم من قد خطوا ورا حلهم في كنه منه  
مائة سنة وما شئ سنة وانت نذكرهم لعناهم فلي نراي حاصره ورا ان اي حاصره ثاب على الس  
محدث عن يحيى معين انه قال اما ليطعن على قوم لعناهم قد خطوا ورا حلهم في كنه هذا  
من ما شئ سنة فلي عبد الحمز ورا بعدت داه حتى سقط الكتاب من يده ومن جرح بما لا يحسن له  
ولا اثم ما لم شعث من قبل ان الساي جرح احمد صالح وهو حافظ امام لقه اخرج عبد الحمز

2

في صحبه وقد كان من اهل النسيان حقا ففسد عليه وانما كذا ما ذكره ابو علي  
علي ان كلامه فيه عامل لا يسمع فيه ولا كلام امثاله والنسيان اما من جهة في الحرج والعبه  
واذا نسب مثله الى مثل هذا فوجه ان من النسيان في مساوي لها خارج صحبه يعني عنها  
بجاه النسيان لا ان ذلك سمع من مثله بعد الفصح بعله بطلان **فان** كان احسن صالح  
منع النسيان حضور مجلسه فلعل في ذلك كان شيئا لا نفهم ولكن في ذلك ان الحوري عن  
الدار فطني احسن صالح صعبت وفي تاريخ بن يوسف معاويه بن صالح قال سمعت يحيى بن  
سواد احسن صالح كتابه في فلسفه وقال عبد الحميد بن النسيان عن ابيه احسن صالح  
لشقيقه ولا ما تون بركه محمد بن يحيى ورواه يحيى بن معين في الحديث وجواب هذا ما قاله الدار فطني  
ولعله اسع النسيان واما اهل بن يوسف فله سمعه قال ابن يوسف ذكر النسيان احسن صالح  
ورواه واسا النسيان عليه وقال في معاوية بن صالح قال سمعت يحيى بن معين يقول  
احسن صالح كتابه في فلسفه قال ابن يوسف لم يكن عبد الحميد بن النسيان في ذلك النسيان  
ولم يكن له افقه عند الكبراشي وقال بن عمير كان النسيان سي الرأى في احسن صالح وشكر  
عليه احداث واحسن صالح من جملة احداث وحادثه كحدث الحجاز حدث عنه البخاري واحسن  
يحيى واعمالها عليه في كثير من حديث الحجاز ولام بن معين فيه تحامل ولعله في ذلك في طريق  
لام بن عمير ما ذكره بن عمير في حديثه له لده وما يدل على ان الظاهر احسن محمد بن عثمان الذي  
وكان عصر من اهل المعرفة كحدث والرجال في قول في احسن صالح انه ليس بساوي سائر هذا المجلد  
على انه لا تساوي سائر سائر غيره وبشراسته خلفه وان يسمع رسته او يظاهروا في رسته  
واي حاتم واي نعم واحسن جنبل ويعتوب العسوي ومن يروى له والجنبل والحارث وعنه  
قال ابو زرعة لا يسمع في سائر النسخ من جنبل من جنبل محض قلت احسن صالح بسره ذكره  
ودعاه وقال ابو حاتم ليس عنه محض وروى في ابطال الله وقال محمد بن عبد الله بن محمد بن سفيان  
ابا نعم يقول ما قدم علينا رجل اعلم بحديث اهل الحجاز من هذا الذي يروى احسن صالح وقال علي بن محمد  
الهرودي قلت احسن جنبل من عرف الناس احداث بن سفيان قال احسن صالح ومحمد بن يحيى الداهلي  
وقال عبد الله بن اسحق البهاودي سمعت لعصم العسوي يقول كنت عن الفصح وشكر  
لهما لعاب ما احسنهما كثره عبد الله بن محمد بن جنبل احسن صالح واحسن جنبل وقال  
علي بن الحسن بن الحسن الرازي سمعت بن سفيان يقول في احسن صالح واذا حاورت للمراه فليس  
عليه



وروى احمد بن سنان النيسابوري عن زواره قال احمد بن صالح مصر واحد من جنس بغداد وروى  
مالكوفه والصلبي عوان هذا اول اركان الدين وقال الجليلي مصري لغة صاحب سنة وقال  
الحارثي احمد بن صالح لغة مارات احدا علم منه بحج كان احمد وعلي بن عمر وغيرهم يثبتون  
احد من صالح واعلم ان النسائي اكثر علي احمد بن صالح حديث الدر الصحيح وليس سكر عليه وقد  
رواه عن ابن وهب بن يوسف عن علي بن محمد بن خالد قال بن عبد بن بعد ذلك هذا واحد من  
صالح من حله الناس لولا اني مرط في كافي ان اذكر من علم منه كتب اجل احمد ان اذره وقال  
ابن عدي الصائغ محمد بن هارون الذي يقول هذا اخرا ساف في معنى الساعي مكر في احمد بن صالح  
حضر مجلس احمد فطرد من مجلسه فحمل على ذلك ان كان له اسبته

**البوع الثاني والستون معرفة من خلط في اخر عمره من النفاق**

هذا الضامهم عزير له علم اخا افرده بالصفحة واعني به مع انه حديث ذلك وهو يفسر  
فهم من خلط خرفة وفهم من خلط له هاب ليرة او لعن ذلك وعمل حث من اخذ علمه  
قبل الخلط دون من اخذ بعد ذلك او سلك فيه ففهم عطل من السابب اخلط في اخر عمره  
فاجتأ أهل العلم برواية الاطراف عنه تسعين الثوري وسبعين سماعا منه كان في الصحيح  
ولكن نحو ابن سمع منه اخرا وقال يحيى البطان في سمعه احمد بن حنبل سمعه سواك  
سمعه ما اخره عزير دان وصهم ابو اسحق السعدي وذكر ابو علي ان سماع بن عيسى منه بعد  
الخلط وضمهم سعد بن اسحق بن عيسى وعبر خطه قال ابو الوليد الناجي قال النسائي  
انكر امام الطلائعون وهو ابن عبدنا من جلاله اجماع سمع منه قبل امام الطلائعون وصهم  
سعد بن ابي عروبة قال بن معين خلط من الحيرة لعدة هدمه ابراهيم بن عبد الله بن حسن  
سنة ثلثي واربعين يعني وماله ومن سمع منه بعد ذلك فليس بشي ومنه من هرون صحح السماع  
منه سمع منه بواسطة واست الناس سماعا منه عمده بن سليمان وقال ابن عمار الوصلي  
ولم والعا فان عمران ليست رواهما عن ابن عروبة لشي انما سماعا لهما بعد ما خلط وقال  
يحيى بن معين لم يسمع محمد بن عيسى عن ابن عروبة واما سمعته منه في الخلط واما راسي حث  
عنه الامم مستوي **ساده** ونزله لكانة يوحنا انه اذا حدثه بحديث مستوي كان خارا  
اسبته وصهم السعدي عن احمد بن محمد بن عيسى بن سمعود الهادي في ابو عبد الله  
الكلام في كتاب الدرر للدواة عن يحيى بن محمد بن اسحق بن سمع من السعوي في زمانه الى جعفر بن محمد  
السماع

السماع ومن سمع منه في امام المحدثي فليس سماعه لشي وذا من جنس الراعي عن احمد بن حنبل انه  
قال سماع عام هو ابن علي ابي النصر وهما ولا من السعوي بعد ما خلط وسعد الراعي من ابي  
عبد الرحمن شيخ مالك قال انه لعن في اخر عمره فترى الامام عليه لذلك صالح بن سهران  
بولي اليوم ست اسبته من خلف روى عنه من ابي دس وغيره قال بن حبان لعن في سنة  
حس وعمر بن وهاب واخبط حرمه الاحزاب لعنه ولم يسمع من فاسني الكمال حصن بن عبد الرحمن  
الكوفي من خلط ولعن فماده الشاي وعنه عبد الوهاب السلفي في اخر عمره في حاتم بن يحيى بن  
معين انه قال اخبط ما حرمه سمع بن عيسى قال سمع من عبد الله بن عمار الموصل سفيحي  
الطمان يقول اشهد ان سمع بن عيسى اخبط سنة سمع وسمع من سمع منه في هذه  
السنة وما بعده سماعه لشي ويوفي بعد ذلك نحو سمين سنة سمع وسمع من سمع منه  
عبد المذاق بن همام ذكر احمد بن حنبل انه علم في اخر عمره فكان يلعن سماع من سمع منه  
بعد ما علم لشي وقال النسائي منه نظير من جب عنه ما حرمه وعلي ذلك يحمل قول عمار  
من عبد العظيم المارجم من صنع الفدح سمعته الى عبد المذاق وانه لعن والواقي احد  
منه ويوحنا بن عيسى عن الطبراني عن يحيى بن ابي الدري عن عبد المراف انما حدث من كفرة بحال  
امر لها على ذلك فان سماع الدري منه ما خردا قال سمع من سمع منه عبد المراف  
والدري ست سمع من او سمع سمين وكصل من ذلك نظر في خبر الموالي ابو عبد الله بن عمر بن  
ساعة من سمع بن عيسى واسباهه عمار من سمع من الموالي ابو السمان اخبط ما حرمه لارواه  
الحارثي ومحمد بن ابي الدهل وعنه هارون بن يحيى بن محمول على ما قبل الخلط وذلك لان السمين  
او احمد بن ذلك ابو سلاله عبد الملك الراعي قال بن حزم حرمه ابو سلاله ليرة فقل ان  
مخلط ويخرج الى بغداد ومن خلط في اخر عمره من الثاخرين ماذره ابو علي البرقي في جده او احمد  
الغضائري الكرخاني وابوطاهر حميد بن حريم ومن خلط في اخر عمره وخرف حتى كان يعرف  
سماعا بغير علمه ابو بكر الطبراني راوي مسند الامام احمد بن حنبل روى الله عنه

**البوع الثالث والستون معرفة طبقات الدواة والعلماء**

وهو ههنا ان يفتح كمال في عذ واحد وكتاب الطبقات لابي محمد بن سعد بن الوائدي  
كتاب فضل لير الوائدي وهو ثقة عرانه لير الرواية عنه عن المصنف وصهم الوائدي  
وهو محمد بن عمر الوائدي له سنة **ساده** قد اعلم الوائدي في الساجرة قال لعنه بن شيبه  
ماله على ولد



ذکرنا ان مالک السجل عن فالح الساجدة قال انظر واهل عنده الوافدي في هذا شي فذا كرو  
قد لا سيما عن الخيال من غير فذوال ان مالک السجل به وروى ان مالک السجل عن المرأة التي سميت  
النبي صلى الله عليه وسلم عنده ما فعل بها قال ليس عندي بهذا علم وسأسل اهل العلم  
قال فليكن الوافدي قال ما بعد الله ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم بالمرأة التي سميت  
يخبر قال الذي عنده ان فلها قال مالک لقد سألت اهل العلم فاجروني انه قتلها  
قال ابو بكر الصديق انه عندي لقد ما حدث عنه حدث عنه اربعة ائمة ابو بكر الى  
شبهه وابو عبد واحسبه ذرا با حسنة ورجلا اخوة له عمر والناس فقلت للدار وروى ما  
مول في الوافدي قال سألني عنه وقال عنه ذلك امر المؤمنين في الحديث وسأل عنه  
مصعب الزمري قال لغة ما من وثقة يزيد من هرون وقال عباس العسري هو اجد  
الى من عبد الراق واعلم ان العلم في شجرة اصعب وليس الى الوضع وقال احمد هودا  
وقال يحيى لم يسمع عنه وقال البخاري والباري والسبي مذكور والنسائي فيه كلام اشهد من هذا  
وقال الدارقطني ضعفه وقال بن عدي احادته عن محمودة والباسنة واعلم ان سعة  
العلم مظنة كس الاعراب وكنى الاعراب مظنة للهمة والوافدي واسع العلم قال  
الخطيب عنه طين سرق الارض وعنها ذكره ولم يكن على احد من الناس امره وسارت الرضا  
كسبه في من العلم من الغاوي والسمير والطبقات واخبار النبي صلى الله عليه وسلم والرواي  
التي كانت تحدث في وقته ولعله وفاته وكنى لعمري واخلاق الناس في الحديث وعند ذلك وكان  
حوادير ما مشهورا لشيئا وقال لم يسمع من سعة السجل الوافدي من كان في الغزى الى ههنا  
سأل انه حمل شه على عز ومانه وروى في كتابه شفاء قطر وقال محمد بن جرير الطبري  
قال بن سعد كان الوافدي يقول ما نزل احد الا وشه الامر حفظه وحفظي الامر حتى وجره  
طوبه والمجاناة لم يظن النول لضعفه اسهت والطيفة في اللغة عنزة عن القوم الساهار  
ورب يحمن حومان في طيفه واحدة لشيئا بها بالسنة الى حبه ونظيرين بالسنة الى حبه اخر  
مسألة انس من مالک من اصغر الصحابة فهو بالسنة الى الصحة من طبقة الادب الصحابة وعلى هذا  
الصحابة ما سرهم طبعه واحدة والبايعون ذلك وابناءهم وان نظرا الى السكينة والبرقة  
كانوا لطيفات على ما سنو ولا تكون انس على هذا من طيفات العشرة بل وكنى بطبقات وكما في  
لهذا لنس الى معرفة الواليد والوفات ونزاحه واعنه ونزاحه عنهم

النوع الرابع والستون معرفة الموال من الرواة والعلماء  
والهتة معرفة الموال الى الستون الى العلماء من غير قيد ونزل المهمل من سعة السجل الوافدي  
والطلاق الموال الى العالمة للعتافة وقد رايت في الامام فاسد البخاري الى كعض  
لا الله صمد ولا لولا عنى بل بان حبه وطن لغيره الصالح انه الاحسن كان محوسا فاسلم على يد  
اليمان بن الحسن الجعفي جد عبد الله بن محمد المسدي كعنني احمد بن سويح البخاري ذلك الحسن بن  
عيسى الماسري مولى عبد الله بن المارل من حبه انه اسلم على يده وكان نصرانيا ومهمل كحلفت  
والوالد كمال بن اسلم الامام ولعمري هو اصحون حمير بن صلصه وهو موال الى نسيم بن رش  
كحلفت وقيل بان حبه مالک بن ابي عمار كان احترا عند طلحة بن عبد الله وطلحة كحلفت  
الماسري فقتل له مولى السمين لكونه مع طلحة بن عبد الله السبي وهذا اسم رابع في ذلك وهو  
نحو ما سبق في منقسم قبل منه مولى بن عباس بن الزومر اياه **فائدة** وفي الصحابة عبد الله السعد  
قال بن عبد البر في الاستيعاب واما قسما من السعدى لانه اسير وضع له في بني سعد بن بكر  
فعل في هذا كونه شيا حاشا اسهت وهذه اصله المستوفى الى المال منهم من موال لهم  
ابو البحرى الطائى سعد بن عمرو النابغى وهو مولى طي ابو العالمة رقع الراجح السبي  
النابغى كان مولى امراء من بني رباح عبد الرحمن بن هجر من العرج الهاشمي ابوداود الرازي  
عن ابي هريرة بن بكمة وغيرهما هو مولى بني هاشم اللثيث سعد الغنوي موال لهم عبد الله بن  
المارل المروزي كحطلي مولا هجر عبد الله بن وهب المصري القريش مولا هجر عبد الله بن صالح  
المصري كانت اللثيث كحمن مولا هجر وقد سبب الى العسلة مولا مولا هجر مولى كحمن سعد  
سار الهاشمي الراوي عن ابي هريرة بن عمر كان مولى لولى بنى هاشم لانه مولى سمرات  
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الزهري قدمت على عبد الملك بن مروان  
قال من اين قدمت يا زهري قلت من مكة قال من طعت بها سودا ههنا فقلت عطار الى  
رباح قال من العرب امير الموال الى طي بن الموال الى قال ويبرسا ودهم قلت ما ليدانه والرواية قال  
ان اهل الدانة والرواية لسفي ان سؤدوا من سودا اهل المثلث طواس نرسان قال بن  
العرب امير الموال الى طي بن الموال الى قال وسم سادهم قلت سادهم بمساده عطا قال ان لسفي  
من لسودا اهل مصر قلت بنى بنى حبه قال من العرب امير الموال الى طي بن الموال الى قال من لسودا اهل  
السامر قلت تحول قال من العرب امير الموال الى طي بن الموال الى عمة مولى اعينه امراء من ههنا قال



من لسود اهل الجوهرة فلهذا سمون من مهران قال قال العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال من لسود  
اهل خراسان قلت الفخار من مراحمة قال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال من لسود  
اهل البصرة قلت احسن مني احسن قال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال من لسود  
اهل الجوهرة قلت انا هم الخنفي قال من العرب ام من الموالي قلت من العرب قال من لسود  
فرحت عني والله لسود من الموالي على العرب حتى يخطب لها على المنابر والعرب يخطبها قال  
قلت ما امر الموالي من ايامها هو امر الله ودينه من جنحة ساد من صبعة ستة وعمر عبد الرحمن بن  
زيد من اسلم قال للمامات العباد له صار الفقه في جميع البلدان الى الموالي الى الله الله فان الله  
خصها بقرى كان لعمري اهل المدينة سعد بن المسيب عن مديان في هذا بعض المسائل كان  
حسنه من العرب غير ان المسند فيها انه من مذهب السعدي والحنفي وجميع السبعة السبع  
الذين منهم من المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم من سار في مذهبهم من العرب عن عبد الرحمن بن زيد  
من اسلم بان السعدي والحنفي لم يوافقوا في العباد له في مذهبهم سعد واما من ذكر  
من العقيدة السبعة فهم في المدينة اشد **النوع الخامس والثلاثون** في معرفة اوطان  
**الزواة وبلدانهم** وذلك بما يعرف اهل الحديث الى معرفته في كثير من بلادهم ومطاب  
ذره الطينيات لان سعد وكانت العرب تنسب الى قبا لها قبا الى اسلم وعلت عليهم سلمي  
المرى والمدن حدث منهم الى سبب الى الاوطان فاداة العرب بنسب واصابع كثير منهم  
اسلم بن سبب ذلك من كان من قرية من قرية فلهذا السبب اليها او الى بلدتها او الى  
الناحية التي منها ملك البلد ومن كان من بلدة هم اسلم منها الى بلد واداء كج سبب سبب  
الاول من الثاني المسفل الله وحسن ان يدخل على الثاني حرف من اسلم من مصر الى دس  
المصرى من السعدي **فان** منهم من اراة كج انه له السبب الى اسلم وسبب بعضهم  
انه انما لسود السبب الى البلد اذا اقام فيه اربع سنين فاكثروا هذا قول ساطع لا هو  
عليه دليل وفي سبب السبب الى المدينة التي من قبا لها نظر والى قبا لها اذا نام  
المدينة بطريق على الحل فان السبب اليها وضع للعارف وارا له الى الناس وفيه من النوايا التي  
بحاج اليها المحدث معرفة الراوي فربما استتبه لغيره فاذا عرفنا بلدة يعرفنا لنا وسود  
الى سبب الى مدينة المده حب لا يكون لها كاطلافا عاما يوقع في الى الناس ووضع الاسماء  
في الشقوق والاعمال للعارف قال الله تعالى وجعلناهم شعوبا وقبائل ليعرفوا وفي

العرب

العرب الشعب والقسلة والعمارة والطن والنفذ والعسله وهي ينسب الى ما ذكر  
والعجم الى شعوبها ونوازل الى اسما لها واعلم ان من جملة النواع التي سفي اكلها سبب  
سبب رواية الصحابة بعضهم عن بعض وكان سفي ان يوضع عند رواية القرآن او لغيره  
تكررها عموم وخصوص من وجه والفقهي اكل ان تذكر ذلك هذا **النوع السادس**  
**من الزواة** **النوع السادس والثلاثون** في اية الصحابة بعضهم عن بعض  
وهو من مهم لان الساطع من السند عاليا لعبد الله الراوي عن الصحابي ابو مجاز الى  
السند على ما خالف العالم فاسار وانه صحابي عن مجاز في ذلك مما ذكره يكون ان الله  
من عمر عن اسه عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون احواله رواية ابن عمر عن حمزة وروى  
ذلك رواه من عباس عن ابو جريح من الصحابة وقد يكون في السند بلاء من الصحابة يروى بعضهم  
بعض رواية معاوية بن ابي سفيان عن مالك بن عمار وقد استجماعة له الصحيح عن بعض  
بلاز ال طائفة من ابي ابيس والحديث في الصحيح وما جاء فيه رواية بلاء من الصحابة بعضهم عن بعض  
ملا رواه ابو داود واللساني وغيره من اية السند هم الله عن معاوية بن جريح عن معاوية بن ابي  
سفيان عن ابيه امر حصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال سبب لها كانت لصديقي  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحضر كانت اداة احدنا في مودتها اول ما كسفت  
عليها ازارا الى انصاف لخدمتها ثم كسفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك اول ان  
الذي سبب واما رواية اربعة من الصحابة بعضهم عن بعض هو اول منها ذكرها كاطع العدي  
من سعد قال سمعت ابا محمد الحسن بن صالح السبي يقول قدم علينا حلة الوزير ابو السبي  
الفضل بن جعفر بن مهران القراء فلبسها اهل البلد ولبسها فلهذا السبب الى من اصحاب الحديث قال  
العرف اسنادا اجتمع فيه اربعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كل واحد منهم يروي عن صاحبه  
فعلت نعم وذاكرت له حديث السبب من يزيد عن جود طبع عبد الحميد عن عبد الله بن السعدي  
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في العالة لما الى صدمه وعرف في ذلك وصارت الى عنده منزله  
قال كاطع عبد الحميد سمعت صفي ذلك مما لم يذكره السبي فوجدت حديثا يرويه نعيم  
عن الامام من مدي حبيب عن ابي ابيس عن عوف بن مالك في ايامه لطاعة والوصايا كتاب الله  
عن رجل ووجدت الصا حديثا اخر اجتمع فيه اربع لسوء كلهم يدان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكل واحد منهم يروي عن صاحبه يروي ذلك الذي يروي عن عبد الله بن ابيس عن عبد الله بن



عن حبيب بن ابراهيم عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي جوح قال  
اذا قطع عبد الله في امساك الحديث الاول فاحذر من ان يجر احد من سمعته  
من عنده ما يجر من حرم عن الزهري عن السائب بن زيد عن جويط عن عبد الله  
احمر ان عبد الله بن السعدى اخبره انه قدم على عمر بن الخطاب في حادثة غزاة  
احمر انك سبيل من اعمال الناس اعمالا فاذا اعطيت العال له رددتها فقلت في فقال عمر  
مردا الى ذلك فقال ان لي افراسا واعدا والاعتر واريد ان يكون عملي صدقة على المسلمين  
فهم ولا تفعل فاني كنت اردت مثل الذي اردت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعطني العطايا قول اعطه او قرضي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حذره  
لصدق به او موله ما حال الله به من هذا المال من غير شرف ولا سائل لجزءه وما لا فلا  
سعه نفسك فهدا الحديث اجتمع فيه اربعة من الصحابة السائب بن زيد صحابي وراك  
النبي صلى الله عليه وسلم وسبع منه وروى عنه وان كان سنة حسنة الوداع  
سبع سنين وحوط بطه قد تقدم في المعجزات سنين سنة حادثة وسنن اسلاما وقال  
عن من سمعني لم يستأعلم له حثا ما عمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا ردها على كنه قصد  
ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير واسطة وهذا ما دخل في رواية ابي جعفر  
نسب رواه جويط عن السائب والسائب بن زيد عن جويط عن عبد الله بن السعدى  
واما ابن السعدى فهو صحابي ايضا احلته في اسم اسه فحصل به من زيدان وويل وويل  
وويل عمر بن زيدان قال ابن عبد البر وهو الصواب عند اهل العلم منبذ ورس انما قتله  
لا اله الا الله في سنة اسيرض له في بني سعد بن بكر والحديث اخرجه البخاري في الاحكام  
عن ابي اليمان عن سعد بن الزهري عن السائب بن زيد عن جويط عن عبد الله بن السعدى عن عمر بن زيد  
مسلم في الزكاة والسكينة والادب اما الحديث الثاني قال اذا قطع عبد الله حذره  
ابو احمد الحسن بن جعفر بن محمد السعدى في علي سعد بن السعدى في معاوية بن صالح الاسدي  
وابو مزاحم قال في ابراهيم بن العباس السامري في معجزات جعفر بن جابر بن زيدان  
عن ابن زيد بن مرة عن جعفر بن عمار عن المنذر بن محمد بن عبد الله بن عوف بن زيد قال  
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موعوث سفرا اللون قال اطعموني ما  
دمت فكم وعلماكم بحال الله عز وجل ما حلوا حلاله وحرموا حرامه قال اذا قطع

عبد الله

عبد الله بن جابر بن عبد الرحمن بن ابي اسود عن معاوية بن صالح وهذا ما دخل في رواية  
ابو احمد الحسن بن جعفر بن محمد السعدى في علي سعد بن السعدى في معاوية بن صالح ولفظه خطنا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موعوث فكم اطعموني ما حل من اكله وعلماكم  
بحال الله احلوا حلاله وحرموا حرامه فقد اجتمع في هذا الحديث اربعة من الصحابة روى بعضهم  
عن بعض نعم من ههنا صحابي وبقا في الرواية ههنا وبقا في رواية ههنا  
ان عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حذره ما حذره عن عبد الله بن جابر  
قال ان ادم صلى الله عليه وسلم حذره ما حذره عن عبد الله بن جابر  
بعد ذلك احلته في هذا الحديث اخلافا لغيره اخلافا لغيره في اسم ابيه ومنهم من جعله  
عن نعم عن عمة بن عامر وحديث جويط عن نعم ههنا ولم يسع منه منها لغيره وقد ظهر  
انه روى هذا الحديث الاخر في واسطة وقد علمنا ان هذا الحديث روى عن عبد الله بن جابر  
جزء مفقود واعترض على ابن عبد البر في قوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حذره ما حذره  
قال وقد ذكر له البخاري في التاريخ حديثه وقال ابو الناسم البغوي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم حديثه احادته وقال الخطيب ليس له من النبي صلى الله عليه وسلم الحديث احادته  
منصلا الى سنده وذكر ان له حديثا رابعا اسناده مقطوع بذكر اذا قطع الحديث الا  
فاسند حديثه ان رجلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احلوا حلاله وحرموا حرامه  
الحلوان وحوههم حتى يصلوا الحديث واسند الحديث الثاني عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم يقول ما من امر الا فلبه معاني من اصبغين من اصبغ الحديث واسند الحديث  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الجسد عبد محرم واحسان ونسب الكثير  
التمالة الحديث ثم ذكر حديث نعم بن ماله في البيع على اكار والحديث وعن عمة بن عامر حديث  
الحديث ان ادم ان صلى اربع ركعات وساقه ولم يذكر اذا قطع الحديث الذي فيه  
من الصحابة واما الحديث الثالث قال اذا قطع عبد الله حذره ما حذره عن عبد الله بن جابر  
عبد الله بن سعد بن جعفر بن محمد السعدى في علي سعد بن السعدى في معاوية بن صالح الاسدي  
عن زيد بن مرة عن جعفر بن عمار عن المنذر بن محمد بن عبد الله بن عوف بن زيد قال  
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو موعوث سفرا اللون قال اطعموني ما  
دمت فكم وعلماكم بحال الله عز وجل ما حلوا حلاله وحرموا حرامه قال اذا قطع



قال نفع اذا كثرت اخشاك قال كفاك عبد الغني اخضع في هذا الحديث ذوحان بن اراج النخعي قال الله  
عليه وسلم ولها ام خمسة وزنتها خمس وسبعون من رياس النبي صلى الله عليه وسلم ولها ريب  
ستة ام سلة وهي بنت ابي سلة عبد الله بن عبد الاسد المخزومي والاخرى خمسة منها خمسة  
وهي بنت عبد الله بن جحش الذي نكحها رضى اخشنة فمدا حديثه اجمع فيه اربعة من الصحابة  
اما زنت بنت ابي سلة فصحت بها ما شاءت حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه واما  
خمسها فقال ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة حبيب بن ابي سعيد قال ابن سعد سمع محمد بن  
متول حديث حبيب بن ابي سفيان سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان له من ولد قال  
بن عبد الوهم بروعه عن محمد بن سيرين ولا تعرف لابي سفيان انه قال لها حبيبها والذي احب  
انها خمسة بنت ام خمسة بنت ابي سفيان وقد ذكرها في عسنة في خمسة عن ابي الهيثم عن عروة  
عن زينت بنت ام سلة عن حبيب بنت ام خمسة عن بنت بنت بنت جحش قال  
اسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم من يوم محمد وحمدة وهو لقول الله تعالى الله ولي للذين  
ودا قوله الحديث قال لا سمعت اخفاط بن الزهري هذا الحديث اربع نسوة كلهن  
قد ران النبي صلى الله عليه وسلم سبعين نزار واحد ام خمسة وزنتها خمس وسبعون  
زنت بنت ام سلة وخمسها بنت ام خمسة ابوها عسا بن جحش هذا قوله عسنة قال ابن عبد  
وقد ذكرنا الخلاف على الزهري وعن ابن عسنة عنه انما في خمسة في هذا الحديث محمد دا  
في كتاب التمهيد واعلم ان الحديث في الصحاح الرابع خمسة مسلم والترمذي والسنن  
ونما جده ما مسلم لم يرد في طريقه الى محمد بن ابي حنيفة وسعيد بن جابر بن جابر  
ابن عمر بن ابيهم عن سفيان بن عسنة قال سمعت ابا عبد الله في الحديث من جده سعيد  
بن عبد الرحمن المخزومي وعمر واحد من سفيان بن عسنة وقال حسن صحيح وذكرنا سفيان بن عسنة  
عن سفيان قال الترمذي وروى هذا الحديث عن الزهري ولم يدر عن خمسة واما السنن  
فخرجته في التفسير عن عبد الله بن سعيد وهي الطريقة التي رواها كفاك عبد الغني واما  
لنما جده في الحديث من جده ابي حنيفة في خمسة وحالف هو لا يملك سماعا وعمره النافذ  
مرواه عن سفيان بن عسنة عن الزهري ما شاءت خمسة وطريقه بذلك خرج في البخاري وطريقه الثاني  
خرجها مسلم وحال سفيان بن عسنة خبره الرواه عن الزهري برواية عسلة وانما في عسنة  
وهذه الالة في البخاري وروى وصاحبه واما ان في مسلم ليس في هذا خمسة وسعد بن ذلك

من النفس الذي قبله وهو ما وقع منه لانه من الصحابة بعضهم من بعض ولم يوجد في روى الصحابة  
الحديث واحد رواه عمرو بن العاص عن عمار بن علقان عن عمر بن الخطاب عن ابي بكر الصديق عن ابي  
رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الموت كفارة لكل مسلم وفيه رواه  
الاصغر عن اصغر وفيه رواية لامة من اكلها لاراسه وذلك ان روى ما تنفع للمسلمين  
وانك حينئذ فيها خمسة من الراسان يروى بعضهم عن بعض احدهما في تاريخ اصحابنا في  
نعم حديث فيه رواية خمسة من الراسان بعضهم من بعض من جده ابي سعيد بن جابر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جابر عن جابر عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
عليه السلام مضى الى اهل اهل البيت وروى في تاريخ بغداد في ترجمة محمد بن الحسن بن ابي رافع  
بن محمد بن النوراد يعرف بالكنية في رواية خطب بغداد عنه انه حديثه في تاريخ حبيب بن ابي سعيد  
الاصغر حديثه في تاريخ حبيب بن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر عن جابر عن ابي رافع  
عن ابي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ان جده الدرع وان جده الدرع  
ابن ابي رافع وان جده ابي رافع عن جابر وان جده ابي رافع عن جابر وان جده ابي رافع عن جابر  
انه من صلى عليك في اليوم والليل ما يراه صلب عليه الف صلاة وافضل له الف صلاة الله تعالى  
ان يعقبر النار النور السابغ والسبتون رواية ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
الغالب في الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم ان يكون من ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
لنفس من العالم وذلك يقع على وجهه في ذلك يعني عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
بعض من روى الحديث عن بعض من روى الحديث عن بعض من روى الحديث عن بعض من روى الحديث  
الزهري عن ابي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر عن جابر عن ابي رافع عن ابي رافع  
مروى بعضهم عن بعض في رواية من روى الحديث عن جده ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
ان جده نزار بن عبد الله بن جده ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث ان جده ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
الزهري عن ابي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ان جده ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
مسلم عنه ذلك قال ابن رافع عن جده ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع عن ابي رافع  
انه واهله من روى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ان جده ابي رافع عن ابي رافع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بوضو ما مضت النار وهذا الحديث اجمع فيه لامة







قال لما نزل احسن الى اخره ذكر مسامحة لانه اسانده من طريق من يروي عن ابي هريرة  
 وصحابه الى اخرهم كلهم كوفون ولقد اثارنا عن سابع ومثالب اسناداته جماعة من  
 رواية الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر عن عمار بن هانئ عن جادة بن امية قال روى  
 عن مسلم بن مسقي صاحب دار الراعي وعبد الرحمن بن زيد بن جابر عن سفيان بن عيينة عن ابي  
 ابي الوليد العنسي قال روى عن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 وقد اخرج مسلم عن سفيان بن عيينة عن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 وحدهما كاسناده المدور الى عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 لعنني من مسلم عن جارية قال جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اسعدنا الله الله وانما الله وانما الله وانما الله  
 وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله  
 ادخله الله في ابواب الجنة فانه روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 بعضهم عن بعض حديث عن جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 عن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 في حجة اى الاسلام حجة قال جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 وهذا الذى ذكرناه اموح لسان عليه **التويع التاسع والستون مع فوائده**  
**الحديث** قال السبعون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون  
 في الكلام على حجة اى الاسلام حجة قال جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 في لسان السبعون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون  
 وحدهما كاسناده المدور الى عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 وذكر في ذلك انه روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 لسزوج امرأة لستى امر قيس بن مسية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 به الحجة من افراد الاعراض الدسوية ام سابع ما روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 ذكر ذلك بعد ذكره لسانه على الرواية التى ساقها صاحب العمدة والموجود فيها ما ذكرناه  
 واعلم ان السبعون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون

والاسلام  
 العنسي

العنسي سابع ما روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قوله صلى الله عليه وسلم انما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله  
 وحدهما كاسناده المدور الى عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 اى الاموال افضل وحدهما كاسناده المدور الى عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 طريقه وهو الذى ساقه من ذلك حجة الفاضل صلاة المرافقة سنة الى المحسنة رواه  
 البخارى ومسلم وعمرهما من حجة زبدية روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 سؤال سائل وهو كاسناده من حجة زبدية روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قال سالك رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله  
 البخارى الى سفيان بن عيينة عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 اخبر به من حجة زبدية روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قال سالك رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الله وانما الله وانما الله وانما الله وانما الله  
 عبد الله بن سعد بن زيد عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 بسنده الى انه قال عن جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 وهو كاسناده المدور الى عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 عمادة بن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 رواه عمران بن حصين وعنه عن ابي جارية عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 الحديث له سبب رواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الرهري عن عبد الله بن عمر عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قال قدسنا المدينة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 طوسا لخرج النبي صلى الله عليه وسلم عن المدينة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 صلاة الكمال لسان حجة صلاة التمام قال وطوفى الناس حجة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 عمن هذا الحديث ان جريح قال قال ابن عباس ما احب فى انفسنا انك قال قدسنا المدينة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 المدينة وهي محجة فخرج الناس من المدينة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 الناس يحشم الناس الصلاة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 قدسنا المدينة فالتاوا من عكل المدينة بسبب روى عن امية بن سفيان عن ابي جارية عن امية بن سفيان  
 حديث لسان السبعون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون الف عشرون







هذا الحديث بهذا اللفظ مشهور وله سبب وهو ما رواه الامام احمد في مسنده وابوداود في سننه  
من حديث ابي ثعلبة الانصاري رضي الله عنه انه قال سمنا هو حال الشيخ عند رسول الله صلى الله عليه  
وعنه رجل من اليهود مشرب مخاربه فقال لما محمد هل يكلم هذه كخاربه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
الله اعلم فقال اليهودي انما يكلمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثكم اهل الكتاب  
ولا تصدقوههم ولا تكذبوهم وتولوا اما ما رواه مسلم فان كان ما ظن لا لم يصدقوه وان كان حقا  
لم يصدقه اخبره ابوداود في كتاب العلم في الباب الثاني منه ومن حديث اخراج بالكتاب رواه الامام  
السلف في واحد رضي الله عنهما واصحاب السنن في بعض حديث عائشة رضي الله عنها وحسنه الترمذي  
من طريق محمد بن حماد عن عروة عن عائشة وشيخنا في هذا الطريق رواه الترمذي من حديث  
عمر بن علي الفدكي عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قال سمنا حديث حسن صحيح  
من حديث هشام واسناده البخاري من حديث عمر بن علي والحديث طريقا اخرى وفي بعضها ذكر  
السبب ذكره الامام السلف في رواية مسلم من حاله الرخى فقال ولا احسب بل الى اسك  
ان سمنا الله ان سمنا الله الحديث فذكر ان رجلا اساع عبد الله فاسعوله ثم ظهر منه على عيب  
فعفى له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعبث فقال المعفى عليه قد اسعولته فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخراج بالكتاب وما ذكره السلف في روايته ابوداود في  
مسلم من حاله على احمد قال سمنا انهم من صروان قال سمنا اي ما مسلم من حاله الرخى كما  
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان رجلا اساع عبد الله فاسعوله فاسعوله  
ان نعم ثم وجد به عيبا فخاصمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فردده عليه فقال الرجل يا رسول الله  
قد اسعولت عيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخراج بالكتاب ورواه ابن ماجه  
من حديث شيخ هشام بن عمار قال سمنا من حاله سمنا فذكره قال ابوداود وعنه رواه  
الحديث هذا اسناد لسند اكل واما قال ابوداود هذا من اجل مسلم من حاله الرخى ومسلم من حاله  
قد ولعه يحيى بن معين في رواه عن اسناد الدوري والدارمي ولم يفرقه في رواية الحديث عن هشام فقد  
رواه عمر بن علي الفدكي عن هشام بن عمار في ذلك خبر وان كان خبره قد نسب فيه الى السلف  
ولم يفرقه مسلم من حاله في ذلك السبب وقد حاذر السبب من غير رواية مسلم من حاله قال  
السلف في رضي الله عنه اخبرني عن اهل المدينة عن ابي دية عن محمد بن حماد قال  
اسمعنا عينا فاسعولته ثم ظهر منه على عيب فخاصمته فنهى الى عمر بن عبد العزيز فعفى له بركة  
ولما

وفضاعلي بدخلته فاستعروه من الزبير فاخبرته فقال اروح اليه العسنة فاخبره انما سمنا  
اخبرني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مثل هذا ان اخراج بالكتاب لم يخلط الى عمر  
رحمه الله فاخبرته ما اخبرني عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عمر بن  
عبد العزيز قال السوفى من قضاء قصته والله يعلم اني لم ارد منه الا اني سلفي سنة  
النبي صلى الله عليه وسلم واراد فضاع عمر وانفذ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فراج  
الله عروه فعفا لي ان اخذ اخراج من الذي قضاه والله يعلم اني لم ارد منه الا اني سلفي سنة  
معنى رواية السلف في رواية السلف في ذكر السبب سمنا في الفقه في المسئلة ورواه  
في سنن ابوداود امر اخر ففهم منه تعدي ذلك الى العاصم قال ابوداود في محمود بن خالد  
في المراسي عن سيف بن محمد بن عبد الرحمن عن محمد بن ابي حنيفة قال كان سفيان بن اسير في  
في عهد فاسفته واعضا عات واعل على عليه خاصني في نصه الى بعض الفضلاء فامري  
ان اردت الغلة فاستعروه من الزبير فاجابته فامره ففهم منه تعدي ذلك الى العاصم  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخراج بالكتاب وقد اخذ هذا العمود في  
من العلماء من الذين في الحديث في السبب المروي في قوى الامور ليس هذا موضع لسطها  
ومن ذلك الامم خاص في العرب اراءه البخاري ومسلم من حديث عمر بن عبد الله عن  
ومن حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة ان عبد الله بن مسعود  
حمسة او سفيان وحمسة او سفيان في كتاب السجود قال محمود بن زيد لرجل من اصحاب النبي صلى الله  
وعنه قال السلف في رضي الله عنه في كتاب السجود قال محمود بن زيد لرجل من اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم اما زبير بن عتيق واما غيره ما عروا ما سمنا هذه قال فلان وبلان في حاله لا يخاف  
من انصار سفيان كوا الى النبي صلى الله عليه وسلم ان الرطب ما في ولا تعد ما يدعهم ساعون به رطبا  
ما يكونه مع الناس وعندهم وصول من فوهم في الثمر فحضر لهم ان سنا عوا العربا فخصها من البردي  
في ايدهم ما يكونها رطبا وقال السلف في في كتاب اخلاف الحديث ولا العربا التي اخص رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيها ما ذكره محمود بن زيد قال سالت زبير بن عتيق ما عروا ما سمنا هذه الى  
مخاويها فذكر معنى ما ذكره في السجود قال السلف في رضي الله عنه وحدث سفيان بن عبد الله  
وله ما رواه السلف في عن سيف بن عيسى بن سعد عن سفيان بن عمار قال سمنا سفيان بن عيسى بن  
هي النبي صلى الله عليه وسلم عن سفيان بن عمار قال سمنا سفيان بن عيسى بن عمار ما سمنا



الاهل طيبا واداد السافرنه لئلا قولها كلها اهلها رطبا ولم ينزل على هذه السبب من ذلك  
حدث النبي عن كرا الارض وفي لفظ كرا المربع وهو المراد بالاول رواه عن النبي صلى الله عليه  
جماعة من الصحابة منهم رافع بن خديج وكثير من طرق منها ما رواه رافع ان عمر كان  
تدري مزارعه على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية اخرى وعثمان وصدرا بن جلد معاوية  
حتى بلغه في اخر خلافة انه ان رافع بن خديج حدثه فيها النبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل عليه  
وامامه وساله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مني عن كرا المربع فترها ان عمر  
بعد ذلك لما اذا اسئل عنها بعد ذلك زعم من حديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مني عن كرا المربع  
رواه مسلم بهذا اللفظ وفي البخاري ومعه الى قوله ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم مني عن كرا المربع  
فقال من عمر قد علمت انما تدري مزارعنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مما على الارض  
من المير وفي رواية لنافع ان عمر كان يوجب الارض قال فبئني حديثا عن رافع قال فاطموني  
معه الله قال فذكر عن بعض مومنه ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يحرر عن كرا الارض  
قال وكره ان عمر فلهما راجعه رواه مسلم بهذا اللفظ ومنها رواية لمر عبد الله  
ان عبد الله بن عمر كان تدري ارضه حتى بلغه ان رافع بن خديج كان مني عن كرا الارض  
فلمعه عبد الله فقال لنافع خديج ما ذا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الارض قال  
رافع بن خديج لعبد الله سمعت عتي وكنا نأخذ سهدا راجعا ثمان اهل الدار ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يخرج عن كرا الارض قال عبد الله لطفه شذا علم في عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الارض تدري به حتى عبد الله ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم را حداث  
في ذلك شيئا لم يكن يعلمه فترا كرا الارض رواه مسلم واخرج البخاري قول عبد الله بن عمر  
الذي في اخره ومنها رواية ابو الحاشي مولى رافع بن خديج عن رافع ان ظهر من رافع وهو عمه  
قال ظهر لقيتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من امر كان نارا اعلت وما ذاك  
صا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو حق قال سالتني كيف تصعون لهما فلم يقل  
بواحرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم المربع والموسن المربع والشعيرة فلا سمعوا ازرعوها  
او ازرعوها او امسكوها رواه البخاري وفي رواية قال رافع قلت سمعنا وطاعة ورواه  
مسلم وهذا لفظ ومنها رواية سلم بن يساف عن رافع بن خديج قال كنا نأكل الارض على عهد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرها المربع والمربع والربع والطعام للمسيحي فنادت يوم ذلك

من عموم مني فقال بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر كان لنا باقيا وطراعه  
الله ورسوله انبع لنا بها ان نأكل الارض فذكرها على المربع والربع والطعام للمسيحي  
وامر رب الارض ان يزرعها او يزرعها وكره كراها وما سوى ذلك رواه مسلم  
بهذا اللفظ وله طرق ومن رواه من الصحابة حابر عبد الله وله المأطط لهما في الصحيح  
منها عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كرا الارض ومنها عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض يزرعها فان لم يزرعها  
فليرزعا اخاه ومنها قال كان لرجل ارض من ارض من ارض رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له فضل ارض يزرعها او لم يزرعها اخاه  
فان لم يزرعها رزقه ومنها عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت  
له ارض يزرعها او لم يزرعها اخاه ولا كرها والثلث من وانه عطا عنه ومها رواه سعد  
بن مسعود انه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت له فضل ارض فليزرعها  
او ليرزعا اخاه وقال له سعهها قال الراوي عن من صا ما لم يزرعها لغيري انما  
قال نعم ومن روى ذلك من الصحابة ابو هذرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال من كانت له ارض فليزرعها او لم يزرعها اخاه فان لم يزرعها رزقه رواه مسلم سدا  
وذكره البخاري لعنفه ولذلك سمي وهو باح من رافع بن خديج قال كنا اكثر اهل الدية  
مزرعا كنا تدري الارض لاحتة منها مسمي قال مما نصاب ذلك وسلم الارض مما  
نصاب الارض وسلم ذلك فمينا واما الذهب والورق فلم يكن يوصد رواه البخاري عن  
رافع قال كنا اكثر انصار حنظلة كنا تدري الارض على ان لنا هذه وله هذه قال  
فما اخرج هذه ولم يخرج هذه منها عن ذلك واما الورق فلم يهد رواه مسلم وهذا  
لفظه وروى البخاري عنه قال كنا اكثر اهل الدية حنظلة وكان احدا تدري  
ارضه فيقول هذه لسطعة لي وهذه لك فربما اخرجت ده ولم يخرج ده فمها هو النبي صلى الله عليه  
وفي لفظ له انما اخرجت هذه ولم يخرج هذه فمها عن ذلك وله منه عن الورق ولم يسم عن حنظلة  
من ليس له نصاري انه سأل رافع بن خديج عن كرا الارض فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
عنا وسلم عن كرا الارض قال فقلت اما الذهب والورق قال اما الذهب والورق فلا ناس به  
وفي رواية لمسلم عن حنظلة قال سأل رافع بن خديج عن كرا الارض لذهب والورق لانا







مني يقيم لي يا امرئ بنه قد طال علي امرئ فاجي اليه بانوح اخذ قلبا بحرسك فاحذر  
 نوح قلبا كان يعمل بالنهار وسام بالليل فاذا جاء قومه لمفسدوه بالليل سمعهم الخلب  
 فسمعه نوح فاحذر الهراوة وثب اليهم فسيربون منه فالتام له ما اراد ولا هم  
 صلى الله عليه وسلم اوائل من ذلك انه اول من شاب واول من خطب على المنابر واول الناس  
 اضاف الصنف واول الناس احسن واول الناس علم الحفارة وجرشارة واسجد  
 واول من عقد الحلوة واول من كسى يوم القيمة بروى بعض ذلك برفوعا وبعضه موقوف  
 ومن الاول الى سماعه نزل ابراهيم صلى الله عليه وسلم ما رواه الواقدي عن عبد الله بن يزيد  
 الهذلي عن مسلم بن حبيب قال اول من ركب اخلا سماعه نزل ابراهيم صلى الله عليه وسلم  
 وانما كانت وحشا لا يطاق حتى ينحدر له وروى الزبير بن يارود في اول كتابه في اسباب  
 لولدت من جدته داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت  
 اخلا وحشا لا ركب واول من ركبها اسماعيل وبذلك سميت العرب ولعمري  
 على ذكر بعض اوابل سماعي يا ابا ناس الله عليه وسلم فان ادم ابو البشر  
 ونوح ابو من في بعد الطوفان قال الله تعالى وجعلنا درنة هم الناس وقال  
 تعالى في حق ابراهيم صلفا اسلم ابراهيم واسماعيل ابو العرب قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ارواخي اسماعيل فان اباكم كان راييا وليبينا محمد صلى الله عليه وسلم سيدنا  
 والآخرين اوائل في الدنيا والآخره لست لغرض من ذلك ان رؤيته الله تعالى لم يحصل  
 الا حين البشر في الدنيا الا لعمري رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسما ووراء الله تعالى  
 في الدار الآخرة ولذلك المؤمنون نزل بها عنهم فحسن ان يقال ان سماعا صلى الله عليه وسلم  
 اول من راي الله من البشر وفي الآخرة اول سماع واول مشنوع واول من سقى عند الارض  
 واول من فزع ما كنهه وفي ذلك حادث معروفه واما ما سألنا واول الشريعة من خلقه  
 اول ما نهاه الله عنه ما اسنده نزيه شبيهة قال في المارل عن الاوزاعي عن عروه  
 بن زور قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما نهاه في يوم عبادته الاوثان  
 وعن سرب الخمر وعن ملاحاة الرجال ثم اسند من حديث ام سلمة رضي الله عنها انها قالت  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان لراول ما نهاه في الله عنه وعبد الى بعد عاده  
 الاوثان وسرب الخمر ملاحاة الرجال واول امر حاجبه به حبلى النبي صلى الله عليه وسلم

رواه البخاري

افرا

افرا ما يقضيه الحديث البات في يد الوحي وكان سنة اذ دال اربعين سنة وقيل  
 اربعون يوما امر بعد ذلك بالقيام والنداء في بابها المذخر فابدر ولذلك قال بعض  
 العلماء اول ما وجد النداء والنداء الى الواحد ثم فرض الله تعالى في قيام الليل ما  
 ذكره في اول سورة المزل ثم نسخ في اخرها ثم نسخ ما جاء في الصلوات الخمس ليلة السرا  
 بمكة بعد البعثة بعشر سنين واثلاثين اشهر ليلة سبع وعشرين من شهر رجب وقيل ليلة  
 الهجرة لعام وقيل بعد البعثة بسبعة اعوام وقيل بحسب وقد قيل في السرا في ربيع الاول  
 وقيل في شهر ربيع الآخر وقيل في شهر رمضان والمحقق ان ذلك كان بعد شق الصحيفة  
 وقيل بعد البعثة ووقع لشرك من ابى يفرق والله في الصحيح ان ذلك كان قبل ان يوحى  
 وهو وهم من سرك عبد المحسن وليلة المعراج هي ليلة السرا وقيل غيرها وكانت  
 امامته صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة ثلاث عشرة على المشهور وقيل عشرة  
 سنة وقيل عثرا ثم هاجرا الى المدينة ونزل الهجرة اشدا والبارخ الاسلامي واقامته بالمد  
 عشر سنين انفا في السنة الاولى في صلى الله عليه وسلم مسجده ومساكنه وآخا  
 من المهاجرين والنفار وسرع الحدان وسما في المساجد اذ لته حسنه رواها  
 من ابى شعبة في مصنفه قال في ابو معوية عن عاصم عن عباس بن عبد الله الهذلي  
 قال اول ما حلف المساجد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي في القبلة غامضة  
 فحكها ثم امر بالحوك فطرحه فحكها فحان الناس الساجد واما السنة الثانية من الهجرة  
 حولت القبلة الى الكعبة قال محمد بن حبيب الهذلي حولت في الظهر يوم الثلاثاء سنة  
 كان صلى الله عليه وسلم في اصحابه فحانت صلاة الظهر في مازل في سلمه صلى الله عليه وسلم  
 رعين من الظهر في مسجد ثم امر في الصلاة ما سبى الى الكعبة وهو راجع  
 في الدعة الثانية فاستدار واستدارت الصلوات خلفه صلى الله عليه وسلم فانتهر  
 الصلاة فسمي مسجد القبلتين واما ما جاء في حديث الامام بعض ان اول صلاة  
 صلاها النبي صلى الله عليه وسلم الى الكعبة صلاة العصر فحول على الصلاة من اولها  
 الى اخرها وكان قبل ذلك ما موراء الصلاة الى سنة المفترقة فقامه بمكة وبعد الهجرة  
 ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا هو الصحيح وقيل خمس وقيل ثمان سنة لصلوات الكعبة اول  
 ثم امر سنة المفترقة وفسحان من السنة الثانية فرض صوم رمضان وفيها فرضت صدقة الطر

فيها فرضت صدقة الطر



وفيهما غزاة بدر الكبرى في رمضان وفي السنة الثالثة غزوات منها غزاه احد يوم  
الست السبع من شوال ثم غزاه بدر الصغرى في ليل ذي القعدة وفيها غزاه بني  
المضير وحرمت الخمر بعد غزاة احد لهذا هو المعروف وقد سبق في حديثنا من سبله وظهر  
في اول ما نفي عنه ما قد خالف لهذا وفي السنة الرابعة غزوة اخذ ق على الصحيح  
وذكرها جماعة في الخامسة وسال لها الاحزاب انصارا وكان حصار الاحزاب له  
خمسة عشر يوما ثم هزمهم الله تعالى وفيها نصرة الصلاة ونزلت آية التسميم وقد قيل  
في التسميم انه سرج في الخامسة وسال في السادسة الخامسة فيها غزاة دابة الرقاع  
في اول المحرم وفيها صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وهي اول صلاة الخوف  
ثم غزاة دومة الجندل وعروة بن قيس وفيها فرض الحج بعد يومه وقيل فرض في السنة  
سنة وقيل في تسع وعشر ذلك وفيها قدم صام من بعثته على ما قاله ابن حبان وغيره وفي  
حديث صام ذكر ركعة المال وفي حديث رواه النسائي وغيره ما ساد صحيح من حديث ليس  
من سبعة قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة التطوع قبل ان يزل الربة  
فلما نزلت الركعة لم ياتنا ولم يهتأ وقد سجد من ركعة التطوع فذكر في السنة الثامنة  
وقيل على ما ذكره في ركعة المال عن السنة التاسعة وانها قبل الخامسة وفي السنة  
السادسة فضته احدى سنة وسبعة الرضوان وغزوة بني المصطلق وقد قيل في غزوة  
بني المصطلق انها كانت في الرابعة وقبل الخامسة وهي التي تسمى بالمريسع ونسفت  
السيف ونزلت آية الظهار وفي مصنف من ابى شيبة ما يزيد عن هشام عن محمد قال كان  
اول نزلها في الاسلام حويله فظاهرونها فاشا النبي صلى الله عليه وسلم فاجزئته  
فارسل الله وراي الدان وسمع الله قول النبي كاذب في روجها لاسيما فيها  
غزوة حبر واسلام ابى هريرة وعمة العيص لاسيما فيها غزاة مؤبى وداب  
السلاسل وفتح مكة في رمضان ونسج اما الماس لما في فتح مكة وسات في ذلك  
اخر الحمرين وفيها غزوة حنين والطائف وفيها غلا السعديا لواء سقرنا وفي  
السابعة غزوة تبوك وحج النبي صلى الله عليه وسلم بالاس وبعث الوفود ودخل  
الماس في ذلك الله افواجا العباسية فيها حجة الوداع واسلام حبر وزل اليوم  
اجلته لم يسلم واسما سلعان بالاول من زوحاته قال من سرج خذجه وحده اول  
من

من اسلم من النساء وما ش قبل ان يرضي الصلاة كما سبق في نوع الصحابة ثم حج سوده  
سنة زمعة ثم حج على اثنتي عشرة سنة في حجة ونبأها بالمدنية ثم حج بالمدنية زمعة  
خبره الله لانه حج ام سلمة بنت ابى ابيدهم حج حوربه سنة اكارث من بني المصطلق وكان  
ما آقا الله عليه من حج ميمونه سنة اكارث حالة من عباس من حج صفته من حبي  
بلغ زينب بنت جحش روى ذلك معمر بن يحيى في حديثه ولا يحرر رضى الله عنه او ابل منها  
ما سبق انه اول من اسلم من الرجال واول من جمع من اللوحين واول اكلها واما اول  
امير المؤمنين في الاسلام فهو عبد الله بن جحش قال ابن ابى شيبة ما ابوا اسامة عن محمد  
عن ياد بن علف عن سعد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر عبد الله بن جحش وكان  
اول امير المؤمنين في الاسلام واول لواء عقدة النبي صلى الله عليه وسلم سنة الى السام لزيد بن جحش  
ولهذا لا يعارض ما قبله ومن لا يابل ان اول جمعة جمعة جمعة لمدنهم جمعة النحر رواه  
ابن ابى شيبة هذا الحديث عن ابن عباس قال ما ابوا اسامة عن محمد بن جحش عن ابن جحش  
عن ابن عباس قال الذي رواه البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال ان اول جمعة بعد جمعة  
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد العيس بخوان من النحر قال البخاري  
ما محمد بن المني ما ابوا اسامة عن عبد الله بن جحش عن ابن جحش عن ابن جحش عن ابن جحش  
وذكره ومصنف ما رواه البخاري عن ابن عباس ان اول جمعة بعد جمعة النحر  
بعد الجمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينفى هذا ان يجوز الجمعة  
السايفة التي في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الاولى وان الجمعة التي  
بالمدنية قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم روى عبد الرزاق في مصنفه في حرمه  
اول من جمع عن معمر بن ابي سفيان قال جمع اهل المدينة قبل ان يبعث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل ان يزل الجمعة واهل المدينة سواها  
بالجمعة قال الانصار لليهود يوم يجمعون فيه كل سنة امام وللنصارى انما سلك ذلك  
فلم يخلع يوما مع فيه وندد الله وصلى وسكره او كما قالوا لواء يوم السنة لليهود  
ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوما لعرونة وكانوا السنين يوم الجمعة يوم العروبة  
فاجتمعوا الى سعد بن زارقه لصالهم وذكروا يومه يوم الجمعة حين اجتمعوا اليه  
فدع السعد بن زارقه لهم ساة منعة واولعتوا من سياه واحدة لعلهم ياتل بعد ذلك اذا



نوذرى للصلاة من يوم الجمعة فاشقوا الى ذكر الله وعن عبد الرحمن بن عبد الله وكان  
 فاداسيه بعد ما ذهب لصره عن ابيه كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة  
 رجع لا سعد بن زبارة فعلم له اذا سمع النداء رحمت لا سعد بن زبارة قال له اول  
 من جمع بنا في الحرم السيد من خرج في شفع فقال له سمع احكامه فليكنتم  
 قال ارمون اخبرني ابو داود ودون ماجة وفي اسناده محمد بن ابي العيص عنه وفيه مقال  
 وقد رواه الدارقطني ومحمد بن يحيى الصائغ عنه وفي مصنف عبد الرزاق عن ابي جريح قال قلت  
 لعطاء بن ابي نعيم قال رجل من بني عبد الدار زعموا قلت ابا امرئ النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 كف ومن طريق عبد الرزاق انا معمر بن الزهري قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مصعب بن عمير من هجرته الى المدينة ليعرهم فاستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان يجمعهم فادن له رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كله قبل ان يهاجر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم الى المدينة ولهذا قال الشيخ ابو حامد في تفسيره ان الجمعة فرضت قبل الهجرة  
 وبما قاله ابو حامد فطرحه سند ذكره من طريق جابر واما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المدينة اقام الجمعة في بني ساء لم ينعوف وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام في بني عمرو  
 الحسن واللباب والاربعاء والخمس والجمعة ثم خرج من بني اظهرهم يوم الجمعة وسعد  
 لم ينعوف رعون ان النبي صلى الله عليه وسلم كثر عندهم اكثر من ذلك وفي البخاري من طريق  
 ابن ابي اسير ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام فيهم اربع عشرة ليلة والمشهور عند اهل الفار  
 الاول وعليه لما ادركته الجمعة في بني ساء لم ينعوف صلاها بالمسجد الذي سطر الوادي <sup>في</sup>  
 ملك او الجمعة صلاها بالمدينة ولم يخط في حرا واما الجمعة بمكة وعن جابر بن عبد الله <sup>ص</sup>  
 قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس يوبوا الى الله قبل ان يموتوا  
 وادروا الاعمال الصالحة قبل ان يسفوا واصلوا الذي سلكتم ومن رحمكم الله فذكر كراهة  
 الصدقة في السر والعلانية رزقوا وصرها او حبروا واعلموا ان الله تعالى قد افترض عليكم  
 الجمعة في مقامها هذا في يومها في شهرها هذا من عامي هذا الى يوم القيمة فمنها في حاشي  
 بعدى وله امام عادل او جابر اسحفا واما او نحوها فاجمع الله شمله ولا يترك له باره  
 الا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا صوم له حتى يوفى فان مات الله عليه الا لا يوس  
 امراة رجلا ولا اعرابي مهاجرا الا ولا يوزن فاجزوا الا ان يعمره سلطان يحاف سوط او سعة  
 رواه

رواه ابن ماجه من رواية عبد الله بن محمد العدي عن علي بن زيد عن جده عن وكلاءها قد نسب  
إلى الصنف وهذا الحديث يدل على أن الكعبة إنما فرضت بالدينونة لم ينزلها من عند الله تعالى  
يقول خطيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم والظاهر أن ذلك إنما كان بالدينونة لا جبراً  
شبه العقيدة بالنسبة مع الله وهو صغير ولا يحيط بأمانة الكعبة ركنه والظاهر أنه  
في هذه الخطبة ولا أعزى ما جاز أن ذلك يدل على أنه بعد الهجرة وهذا على هذا التقرير نألي  
ما سبق من قول الشيخ أبي حامد أن فرض الكعبة كان قبل الهجرة لكن الحديث ضعيف وقد  
سبق في الروايات بحسنهم قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وبعد أن نزلت الآية لا شيء  
فرض من بعد صارت فرضاً في اليوم الذي نزلت فيه الآية جاز ولا بعد أن نزلت الآية الخطبة كانت  
في أول جمعة جمعها في بني ساء لم ينزل عوفي ولا يحسن قولنا من ذلك شيء فرضت الكعبة والظاهر أنها  
في المدينة وأطرافها قبل بدوم النبي صلى الله عليه وسلم وبعد بدومه وأما ركنه فلا  
يظهر من ذلك أن أول من جمع أسعد بن زرارة ولا في ذلك استئذان مصعب بن عمير كقوله ابن جرير  
لما وجدوا لهم ما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حديث عطاء بن السجستاني مشهور وحسنه  
فكونه لا بعد من زرارة في الأوليات أنه أول من جمع وأول من تابع لعلته العقيدة وأول من دفن  
بالقبة عند قوم وقال آخرون أول من دفن بالسبع عمن من صطعون ومن الأهل المشهور  
ما رواه ابن أبي شيبة عن القسم بن عبد الرحمن قال أول من أنشأ الدار بمكة من نبي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من مسعود وأول من قبل من المسلمين من حج مولى عمر وأول من عداه من بني  
سبيل الله الفدادين المشهور وأول من جاد والصدق من قبل القسم بنوا عذرة وأول من ألفوا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جهنم وروى ابن أبي شيبة عن حماد بن عمار أول من سببه أسببه  
في الإسلام سمى أم عمار طعنه أبو حمزة بحريه في مله وروى ابن أبي شيبة عن السعدي أول من تابع  
حب الصحابة أبو سنان بن وهب الأسدي قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي  
قال علي بن أبي حمزة وما رواه ابن أبي شيبة في ذلك هو المشهور وقال الواقدي أول من تابع  
حب الصحابة سنان بن أبي سنان ثم تابع أبوه وأول مولود ولد في الإسلام عبد الله بن الزبير  
وأول من أسار لصعبه العشران رفع أسامة بن جندب من أرض الحبشة وأهم سبيلون  
ذلك ما روى ما رواه ابن أبي شيبة قال سمع أسامة بن أسامة قال سمع أسامة بن جندب من أرض الحبشة وأهم سبيلون  
فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت أسامة بن جندب قال سمع أسامة بن جندب من أرض الحبشة وأهم سبيلون



اسمعت ما صنع النساء انه يطرح على المرأة الثوب فصفها لها لئلا اسماء الله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله عليه وسلم الا انك تشارينه ما رضى لك حشته فدرت عرايد رطبه فحسبها طرحت عليها  
توتالها لث فاطمة ما احسن هذا واحمله تعرف به المرأة من الرجل فاذا امامت فاعسلني اشد وعلى  
تدخل على احدنا بوقت حاته عايسة تدخل فالت اسما لا يدخل فسلكتنا الى بيوتنا لان  
لعمري كحشته حول يسا ومنيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جعلت لها مثل هودج  
العروس فجا ابوتك فوقف على الباب فقال يا اسما ما حملك ان صنعت اذ واج رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان يدخل على بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت لها مثل هودج العروس  
فها لث امريني ان لا يدخل عليها لاجد واريتها لهذا الذي صنعتنه وهي حجة فامرني ان اصنع ذلك  
لها قال ابو بكر رضي الله عنه فاصنعي ما امرت به من الصبر وغسلها على واسا رضي الله عنهم  
وذكر ان عبد الله ذلك وذكر سيرة في رجمة فاطمة وقال فاطمة رضي الله عنها اول من غطى  
لصنها في النساء في الاسلام على الصفة المذكورة في هذا الخبر بعد هارث بن ساجش صنع هذا ذلك  
اسما وما سئ عن فاطمة له علقه بالسوع الذي لعله من ذر السبع وفي مصنف ترك سيرة في ابو  
اسامة بن سفيان بن قيس بن مسلم عن طارقي بن سفيان قال قدمت امرأ من اهل مكة وهي التي اثرت  
بالعش للنساء واجمع سنما اهلها اذ ذلك ونحن المحسن لفاطمة عليها السلام هي اسما بنت عيسى  
والحلام على الاو ابل بطول ومن احسن ما حان في مدحها ما رواه عن ابوسيرة في مصنفه فقال  
حضر عن الاعش عن حبيب عن ابوسيرة عن الحسن قال قال عبد الله اذا رايت احدا منكم فاعلمكم بالامر  
الاول وروى عن ابوسيرة عن حبيب عن عاصم عن ابوعمران قال عليكم بالساعة الاول  
وهذا المحول على ما لم نسخ فاما ما نسخ فاعتبر فيه اخرا لمر من ذلك وفيه اسارة الى الصلوة  
والسنة ما رواه الحسن بن عمران عن الزهري قال سالت عروة في الذي يجمع ولا ينزل قال  
على الناس ان ما حذوا بالخرافا خرا من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثي عن الله رضي الله  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ولا يغسل وذلك بل يمشي كما سمعت بعد ذلك  
وامر الناس بالاعمال وهذا الحديث حليم ابو حاتم لحيته واخرجه في صحيحه عن ابن ابي عمير  
من عمران وما يروي عن الزهري ما لا ذكره وقد ضعفه عبد واحد من اصحاب الحديث وعلى احوال الحديث  
هذا الساق منه ما فيه ولكنه حسن حديث في الاسسها وذكر ذلك الكازمي في الاسس  
والمسوخ له وقد سطرنا القول في احاد ذلك في العرف السدي على جامع الترمذي في

البارخ بالقلب واللسنة ما رواه جابر بن عبد الله قال قال النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان لسيف القلعة بول فراسه قبل ان يعرض لعمام يسفها وفروا به له كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قد كان ان لسيف القلعة او لسيف برها ففروا اذا افرقا المأم راسه قبل موته لعمام يسفها  
القلعة واخرجه رواه احمد وابوداود والترمذي ومن احاد وفي الحلام على الاحاد الواردة  
في هذا الباب لسيف لعمام موضع وعنه جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال كان اخو  
المر من رسول الله صلى الله عليه وسلم يزل الوضوء ما هست البار رواه ابوداود والترمذي  
واخرجه من جابر في صحيحه وروى عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
اهل خرا من جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله عن جابر بن عبد الله  
سوا لعل صلاه لما كان يوم النسخ صلى الصلوات بوضوء واحد فقال له عمر بن الخطاب رضي الله  
لعلت سوا لعل لعل قال عبد الله لعل ما عمر اخرج به مسلم وغيره بهذا من المورخ  
السج ومن المحدث المورخ حديث عبد الله بن عمر اخرج به مسلم وغيره بهذا من المورخ  
ومن جابر قال عبد الله بن عمر انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل موته لسيف او شهر  
ان لا ينفخوا من المشقة ما لها به ولا ينفخ رواه الامام احمد وقال ما اصيل اسناده ورواه  
اصحاب السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن في صحيحه ما رواه عن جابر بن عبد الله  
لحلي احوال ان الامام احمد يوقف في حديث من علم لمر ابي بن ازل الرواة فيه وقال  
لعمري رجع عنه وضعفه ابن معين قال لسيف لعل وقال الترمذي اضطرروا في اسناده  
وما سئ الرواة هو المحفوظ ورواه الطبراني في معجمه الاوسط والخطيب في تاريخه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعنه ارض جهنم اني سمعت رجلا من اخوة المنة ولا يسعوا من  
المنة بحد ولا عص وهو رواية لصله من عفضل بن كمال المصنف قال ابو حاتم الرازي  
لو كان لعل ان كتب عنه العام ومن المحدث المورخ حديث من مسعود قال سلم على  
النبي صلى الله عليه وسلم فترد عليه السلام حتى قدنا من ارض كحشته لسيف عليه فلم يرد على  
فاخذ بي ما قرب وما بعد فجلس حتى قضى الصلاة قال ان الله عز وجل يحدث امره ما لا ساو انه  
عز وجل يحدث امره ان لا يحموا في الصلاة بعده رواية الحسن بن حرب عن سفيان عن عمار  
بن ابي وابل وروى القسمة بن ربعي عن سفيان عن الترمذي عن كلثوم الخراعي قال  
سمعت عبد الله بن مسعود يقول لث النبي صلى الله عليه وسلم وهو لصل فاسلم عليه فترد على السلام



فأبى عنه بعد ذلك فسلبت عليه فلم يرد على السلام فاصلى صلاه كان اعظم على من قبله  
سلم اسار سده الى القوم فقال ان الله احب في الصلاة ان لا يحسوا انها المنة ذكر السوان فبوا  
لله فاسن واحمد الاول له على ان حوازا الحلال في الصلاة كان قبل الهجرة الى المدينة  
وان تحريم الكلام كان بمكة ومنه لك سنن الرواة الباشه وما رواه البخاري وسلم  
عن عبد الله بن مسعود قال كنا نسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة  
فرد علينا فلما رجعنا من عند البخاري سلمت عليه فلم يرد على فعلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك  
في الصلاة فرد علينا فقال ان في الصلاة سفلا والسار يخ الذي سقناه سنن الرواة على  
من قال ان حديث من مسعود وناصح حديث اي هرة في الحلال في حديث ذي الدين ووجه  
الرد من سندهم حديث من مسعود وناصح حديث اي هرة وزي روى بخور وانه اي هرة ومحي  
عبد الله بن مسعود من ارض الحسنة الى مكة قبل الهجرة رواه ابو داود والطحاوي رواه  
عنه واحد من اصحاب الشنن واسلم اي هرة انا كان عام خنن روى البخاري من رواة اي هرة  
عن عيسى بن سعد بن الامام عن اي هرة قال قد مضى على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه  
بحد لهما السجودها وروى عمران بن حصن حديث السهو وفيه لصة ذي الدين وسماه  
الحرف بخور وانه اي هرة وعمران بن حصن كان اسلامه بعد روى معاوية بن حديج  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما فسلم وقد بعثت من الصلاة ولقد فادته رجل  
فقال ليس من الصلاة ولقد فرح فدخل المسجد وامر لاله فقام الصلاة فسلم الناس لعه  
فاحترق ذلك الناس فمالوا الى العرف الرجل فلبث له ان اياه فمر من فعلت هذا هو مال هذا  
طلحة بن عبد الله رواه الامام احمد وادود والساي واسلام معاوية بن حديج كان قبل  
وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين واصل ما حديث زندير ان قال ان قال السلام في  
الصلاة على عبد النبي صلى الله عليه وسلم علم احدا صاحبه كاحنه حتى رلث حافظوا على العاوات  
والصلاة الوسطى وروى الله فاسن قاموا بالسجود رواه البخاري وسلم وفي حديث مسام  
وهنا عن الحلال وفي رواية الترمذي كتاب كالم حلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فداكن  
مشك كلات السارح مما سدم فان زندير انهم من انصار من اهل المدينة والامم مدنه وتحريم الحلال  
كان بمكة قبل الهجرة فمال بعضهم كمثل ان يكون حديث زندير ومن كان في الصلاة  
لم يبلغهم فخر النبي صلى الله عليه وسلم فلما رلث الهه انما واولوا لاله لاله وكلم ان يكون هي عنه

مسند

مسند ثامكة ثم ادن منه برني عنه بالمدينة لما رلث الهه قال السافني رضي الله عنه اما  
فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلال في الصلاة فهو بمكة ووجه ذي الدين  
فهو ناصح وقال في رواية الدرع بعد ذكر اي هرة وعمران بن حصن وعمر ومعاوية بن حديج  
في كلام النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة ساقها وهذا اخذ وليس بخلاف حديث مسعود  
حديث ذي الدين وحديث مسعود وفي الحلال حمله ودل حديث ذي الدين على ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فرق بين كلام العامد والناسي لخاصة بعض الناس وقال حديث ذي الدين  
ولكنه منسوخ فعلى واما نسخة لاله حديث من مسعود فعلى له والناصح اذا احلف احدا  
الاخر منها قال نعم فعلى له الشنن بخط في حديث من مسعود لهذا ان ابن مسعود مر على النبي  
صلى الله عليه وسلم بمكة قال فوجهه لصلتي في بيتا الكعبه وان ابن مسعود لها جوال  
ار من احشيه ثم رجع الى مكة ثم هاجرا الى المدينة وسدد رافا ليلي قال فعلى له فاذا  
كان مقدم من مسعود على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة ثم كان عمران بن حصن  
يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اما احد علي بن ابي طالب في سجدته الشنن اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يصل في سجدة الا بعد الهجرة من مكة قال لي فلنحدث عمران به لاله على ان حديث من مسعود  
ليس ناصح حديث ذي الدين وادود هرة لصل النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وقال ابو هرة  
ولا ادري ما صحته اي هرة فلبث له قدما ما فانه الحاشية من حديث عمران الذي  
لا يسكل عليك اي هرة انا صحبه النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وقال ابو هرة  
صحت النبي صلى الله عليه وسلم بسلام سنن او اربعه او اقام النبي صلى الله عليه وسلم  
بالمدينة سنن سوي ما اقام بمكة بعد مقدم ابن مسعود واصل صحته اي هرة  
قال ذو الدين الذي روى عنه المقول ببدر فلبث له عمران بن حصن الحرف ولسو  
لصرا لمدن او مدد المدن والمقول ببدر ذو الشان لاله لان كلاهما ذا الدين  
كان اسم الشنن ان يكون واقف اسمها سبق اسمها واسما حديث معاوية بن الحليم انه علم  
في الصلاة فمال النبي صلى الله عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شي من كلام بني آدم فلم  
السافني بارخه بل قال ان كان امر معاوية قبل امر ذي الدين فهو منسوخ وان كان معه  
اولعه لم يعلم وهو جاهل ان الكلام عن محرم في الصلاة ولم يحل ان النبي صلى الله عليه وسلم  
امر باعادة فهو في مثل حديث ذي الدين واكثر وما اسار الله السافني من حديث



معاودة من الحكم لنظها بنا انا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عطس  
 رجل من القوم فقلت بركم الله فربما في القوم بالاربع لم تعلقوا بالكل اماه بالكم  
 ينظرون الى محالوا برون بالكم على الحادهم فلما رايتهم يصيرون في سبيلك فلما صلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يراه هو وامي ما رايت معك قبله ولا بعده احسن  
 منه فوالله ما لم يزل يضحك ولا يضحى ولا يسنى قال ان هذه الصلاة لا تصلح فيها شيء من كلام  
 الناس انما هو التبييض والكبر وقراءة القرآن رواه مسلم وابوداود والسنن  
 سماه عمر بن الخطاب السليقة ولهم ومن الحادثة المورخات حديث في زيادة خراجا مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حبر وقصة قال من قبل فسلاله عليه بيته  
 فله سلبه وامام حدث سعد بن كعب ووقال لما كان يوم بدر فقلت سعيد بن العاص  
 وقلت العاص بن سعد قال ابو عبد الله هذا عندنا هو المحفوظ قال واخذت بيته  
 وكان يسمى ذا الكسفة فاستبه النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل اخي عمر قتل ذلك  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذ هبت به قاله في البصر فزجعت ووليا لعله الله  
 من نزل اخي واخذ سلمي ما حاورته ورايت اخي نزل سورة النمل قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اذ هبت فحدثت من الحادثة المورخه حديث من عباس قال  
 هي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن كور اكرم الله وعر اكل دل  
 ذي ياب من السباع وحدث علي ان النبي صلى الله عليه وسلم هي عن الحاج المفضل يوم خيبر  
 وعن كور اكرم الله وحدث سلفه من النوع قال اما سنا مختصة يوم خيبر وقد  
 الناس البران قال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه البران قالوا على كور الله قال  
 اهر بقوا ما فيها واكسروا القدر قال رجل يا رسول الله اولاهم ثوبانها وبقسها  
 قال او ذاك وحدث جابر اطعمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر كور اكل وهي عن  
 كور اكرم وفي روايه هي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن كور اكرم وادن في اكل  
 وما لعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض موته صلاة فاعاد صلاة الناس حله ما  
 وهو ما خرج عن حديث انس بن مالك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد الرحمن بن سنان  
 قد حلنا عليه لحضرت الصلاة فلي بنا فاعاد وصلى فاعاد فاعاد فاعاد فاعاد فاعاد فاعاد فاعاد  
 ليوبره فاذا لم يجر واذا رجع واذا رجع واذا رجع واذا رجع واذا رجع واذا رجع واذا رجع  
 ربنا

رسا ولك لرحم واذا سجدا فاجدوا واذا صلى واعادوا فاعادوا فاعادوا فاعادوا فاعادوا  
 واخر حديث مرض الموت اخر الامر من بعض ما ظهر في البصر في القصر واخر لواء عده  
 النبي صلى الله عليه وسلم سنة لا ساهة من زيد بن جارية رضي الله عنهم وكان من اخر  
 كراهه في مرضه فانه صلى الله عليه وسلم اسوا الله والوصية على المؤمنين واخره  
 في الدنيا الى اعداء جعلنا الله من المشركين الذين كانوا يحرمون عليهن وقد ذكرنا هذا  
 الى مودج ليعتبر على منواله جعلنا الله من اصلي له في حاله وماله وكبر اكرم في  
 اعماله وسدد في احواله والعاله امن واجد لله رب العالمين والصلاة والسلام على  
 سنا داله العاسن صلاة الى يوم الدين حسينا الله ونعم الوكيل ه

هم كتاب محاسن الاصطلاح ولصفتها من الملاح  
 كبر الله وعونه وحسن توفيقه الى العبد الناقص  
 جاد الاخر عام خمس وتسعين وسبع مائة  
 احسن الله بفضله بخبر وعبد الله بن صالح  
 وجميع المسلمين صلى الله عليه وسلم  
 النور واله والحمد لله  
 صلاة دانه الى يوم الدين

(٧٩٩)